

قَالَ تَعَالَى وَفَرَّقَ التَّقْدِيرَ عَلَى النَّاسِ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَبَرَزْنَا لَهُ سُبُوحًا

چون آیت موصوفہ است نافعیت تعلیم تدبیری بمانند
عامہ ناس حاضر باشد یا بادی نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیہ یعنی پیشگی است
بر مقاصد مبادی و پس اتباع النص لزوم صحیفہ شہریہ کہ مستدرج بہ تدوین شہور
مسببہ

الہادی

جلد ۱ باب ۱۳۴۸

کہ جامع ست انواع علوم دنیویہ ابرائے ہر طالب جادی مذکر ست رہبر مجلس جادی
و سکن ست بانی ہر طایع و صادی و بصورت ترجمہ سالہ الانوار محمدی و تسہیل امور
و حل تنباہات کلید ثنوی و تشرف اشاعر بنجب و سیرہ بصدیق کہ اکثر اس استفاد
از درگاہ ارشادی یعنی خانقاہ شرفی امدادی و بادارہ محمد عثمان ثانی و رہبر ہادی
در محبوب المطلب دہلی مطبوع گردید

از کتب خانہ اشرفیہ درمیہ کلانہ ہلی یزید انور برصد و ریگرد

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۴۸ھ ہجری نبوی صلعم
جو بہ برکت دعا و حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علیہ صاحب ظلہ العالی
کتب خانہ اشرفیہ دریہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب	صفحات
۱	الانوار المحمدیہ	حدیث	مولانا مولوی عارف ظفر احمد صاحب سلمہ	۱۱
۲	تہلیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ	۱۲
۳	انتخب من الخطب	مناہج مختلفہ	" "	۱۳
۴	کلید شہوی	تصویر	" "	۱۴
۵	التشرف حصہ دوم	"	" "	۱۵
۶	امثال عبرت	مناہج مختلفہ	" "	۱۶
۷	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۷
۸	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب	۱۸

مقاصد و ضوابط رسالہ الہادی

- ۱۔ اس رسالہ کو شرعی مباحث کے سوا سیاسیات کوئی تعلق نہیں +
- ۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر و باطن کی اصلاح ہے
- ۳۔ ہر تقرری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحبک پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلب فرمائیں طلوع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
- ۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت غیر ہر مع حصول ٹاک علاوہ ان حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی۔ کیا جاتا ہے۔ اور پی۔ پی کی صورت میں ہر سچ رجسٹری فیس منی آرڈر اضافہ
- ۵۔ ہر سہ ماہی کو ابتدائے سال سے خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ کا سال جمادی الاول سے شروع ہوتا ہے۔
- ۶۔ رسالہ ہذا میں ہر سچے کتب خانہ کی کتب کی کچھ صاحب کا اشتہار یا کسی کتاب کار یا یو۔ یو۔ وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا
- ۷۔ رسالہ ہذا کی پیرانی جلدیں ہی موجود ہیں۔ مگر ان کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے بجائے کے مع حصول کے (بے) علاوہ محصول ٹاک مقرر ہے۔

محمد عثمان۔ مدیر رسالہ الہادی دریہ کلان دہلی

(۱۴) حضرت حبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا سال بھر روزہ رکھنا ہے یعنی ایام بیض کا روزہ تیرہویں چودھویں پندرہویں تاریخوں میں اسکی تسائی نے سند جید سے روایت کیا ہے۔ اور بیہقی نے بھی ۶

(۱۵) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نفل روزہ کے متعلق دریافت کیا فرمایا کہ تم ہر مہینہ میں تین دن ایام بیض کے روزہ رکھا کرو اسکو طہرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سبب دی ثقہ ہیں۔
ف۔ ایام بیض تیرہویں۔ چودھویں۔ پندرہویں تاریخوں کو کہتے ہیں کیونکہ انکی راتیں پوری روشن ہوتی ہیں ان میں رات بھر چاند چمکتا رہتا ہے اور ان ایام کی فضیلت کا سبب ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ آدم علیہ السلام وحواء علیہما السلام کی تو یہ انہی راتوں میں قبول ہوئی تھی اور انہوں نے ان تین دنوں کا روزہ رکھا تھا اللہ تعالیٰ کو ان کا عمل پسند آیا اسلئے اولاد آدم کے لئے ان ایام کا روزہ مستحب ہو گیا

پیر اور جمعرات کے روزہ کی ترغیب

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ پیر اور جمعرات کے دن (عالم بالامیں) اعمال کی پیشی ہوتی ہے تو میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال ایسی حالت میں پیش ہوں کہ میں روزہ سے ہوں (اسلئے آپ جمعرات اور پیر کے روزہ کا اہتمام فرمایا کرتے تھے) اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن غریب کہا ہے

(۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے تھے عرض کیا گیا یا رسول اللہ آپ ہر پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے ہیں فرمایا کہ پیر اور جمعرات میں ہر مسلمان کی مغفرت ہو جاتی ہے بجز ان دو

شخصوں کے جنہوں نے باہم قطع تعلق کر رکھا ہے ان کے بارہ میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو چھوڑ دو۔ یہاں تک کہ آپس میں صلح کر لیں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور مالک و ابو داؤد و مسلم و ترمذی نے اسکو روزہ کا ذکر حذف کر کے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر جمعرات اور پیر کو اعمال کی پیشی ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس دن میں ہر شخص کو جو مشرک ہو بخشت دیتے ہیں بجز ان دو شخصوں کے جن کے درمیان دشمنی ہو ان کے بارہ میں ارشاد ہوتا ہے کہ ان دونوں کو چھوڑ دو جب تک یہ صلح نہ کریں اور ایک روایت میں مسلم کی یوں آیا ہے کہ پیر اور جمعرات کے دن جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں پر جو شخص مشرک ہو اسکی مغفرت کر دی جاتی ہے بجز ان دو شخصوں کے جن کے درمیان دشمنی ہو الحادیث۔ اور سکو طبرانی نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ زمین کے فرشتوں کا دفتر آسمان کے فرشتوں کے دفتروں میں ہر پیر اور جمعرات کو نقل کئے جاتے ہیں۔ پیر ہر مسلمان کی مغفرت کر دی جاتی ہے جو مشرک ہو بجز ان دو شخصوں کے جن کے درمیان دشمنی ہو **ف** مراد وہ دشمنی ہے جو دنیوی سبب سے ہو اور جو دینی دین کی وجہ سے ہو وہ مغفرت سے مانع نہیں کیونکہ انقبض فی اللہ تو مشرعاً ضروری ہے۔

(۳) اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ روزہ رکھنا شروع فرماتے ہیں تو افطار کا نام نہیں لیتے اور افطار کرنا شروع فرماتے ہیں تو روزہ کا نام نہیں لیتے مگر دو دن کا روزہ کبھی ناغہ نہیں ہوتا اگر وہ آپ کے روزہ کے سلسلہ میں آجائیں جب تو آپ ان میں روزہ رکھتے ہی نہیں اگر افطار کے سلسلہ میں آئیں جب ہی آپ ان میں روزہ رکھتے ہیں حضور نے پوچھا کہ وہ دونوں کون سے ہیں۔ میں نے عرض کیا پیر اور جمعرات فرمایا ان دو دن میں اللہ تعالیٰ کے سامنے اعمال کی پیشی ہوتی ہے تو میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال روزہ کی حالت میں پیش ہوں اسکو ابو داؤد و نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دو راوی مجہول ہیں۔

مولیٰ قدامہ و مولیٰ اسامہ - اور ابن خنیزم نے اسکو اپنی صحیح میں بواسطہ شریک بن سعد
حضرت اسامہ سے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات
کو روزہ رکھتے اور فرمایا کرتے تھے کہ ان دو دنوں میں اعمال کی پیشی ہوتی ہے۔

۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت اسامہ سے یہ سوال فرمایا کہ وہ دو دن
کون سے ہیں حالانکہ حضور کو اپنی عادت خود ہی معلوم تھی اس میں بظاہر چکمت معلوم ہوتی
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی طلب و شوق کا حال دریافت کرنا تھا کہ ان کو میری
عادت کی تحقیق کامل ہے یا ناقص یا یہ وجہ ہو کہ حضور کی عادت بعض دو سکر ایام میں
بھی روزہ رکھنے کی تھی اس لیے آپ نے تحقیق فرمانا چاہا کہ تم کو کون ایام کے روزہ کا سبب
معلوم کرنا ہے۔

۴۹ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے دن اعمال کی پیشی ہوتی ہے۔ پیر استغفار کرنیوالوں کی مغفرت
کر دی جاتی اور توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول کی جاتی ہے اور دشمنی والوں کو انکی
دشمنی کے ساتھ چھوڑ دیا جاتا ہے۔ جب تک کہ توبہ نہ کریں۔ اسکو طہرائی سے روایت
کیا ہے اور اس کے سبب وی ثقہ ہیں۔

۵ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پیر اور جمعرات کے روزہ کا اہتمام فرماتے تھے اسکو نسائی وابن ماجہ و ترمذی نے روا
کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

بدھ اور جمعرات اور بارہ انوار کے روزہ کی ترغیب اور
ان احادیث کا بیان جن میں جمعہ اور بارہ کے دن روزہ کیلئے خاص کی غافلت آئی ہے

(۱) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جو شخص بدھ اور جمعرات کو روزہ رکھے اُس کے لیے جہنم سے برأت لکھی جائے گی اسکو

ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے ۛ

(۲) ابن عباسؓ ہی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بدہ اور جمعرات اور جمعہ کو روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے جنت میں ایسا (شفاف چمکدار) محل بنائیں گے جس کا اندر کا حصّہ باہر سے اور باہر کا حصّہ اندر سے نظر آئے گا اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور معجم کبیر میں ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے اس مضمون کو روایت کیا ہے۔

(۳) حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو شخص بدہ اور جمعرات و جمعہ کو روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے جنت میں ہیرے اور یاقوت اور موتیوں کا محل بنائیں گے اور اُس کے لئے جہنم سے برأت لکھ دی جائیگی اسکو طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے (سنن میں) روایت کیا ہے۔

(۴) ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بدہ اور جمعرات اور جمعہ کا روزہ رکھے پھر جمعہ کے دن صدقہ ہی کرے تو بڑا ہو یا بہت اُس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے جو اُس نے کئے ہوں یہاں تک کہ ایسا ہو جائیگا جیسا ماں کے پیٹ سے معصوم پیدا ہوا تھا اسکو طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے روایت کیا ہے ۛ

(۵) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن روزہ رکھے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے دس دنوں (کے روزوں) کا ثواب لکھیں گے اور وہ دس دن آخرت کے ایام ہیں سے ہوں گے جن سے دنیا کے ایام کو کچھ ہی مناسبت نہیں (کیونکہ آخرت کا ایک دن دنیا کے ہزار دنوں کے برابر ہوتا ہے) اسکو بیہقی نے بواسطہ ایک چشمی کے ابو ہریرہ سے اور بواسطہ ایک اشجعی کے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور ان دونوں راویوں کا نام ظاہر نہیں کیا اور یہ حدیث ثابت بھی ہو تو اُس صورت پر محمول ہے جبکہ جمعہ سے پہلے جمعرات کا بھی روزہ رکھے یا اُس کے بعد بار کے دن روزہ رکھنے کا ارادہ ہو

(کیونکہ آئندہ معلوم ہوگا کہ خصوصیت کے ساتھ جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت ہے)
 (۶) عبید اللہ بن مسلم قریشی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے یا
 کسی اور نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سال بھر روزہ رکھنے کے متعلق سوال کیا حضور نے
 اس سے انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ تمہارے گہروالوں کا بھی تمہارے ذمہ حق ہے۔ پس رمضان
 روزی رکھو اور اس مہینہ کا جو اس کے متصل ہے اور ہر بدہ اور ہر جمعرات کو روزہ رکھ لیا
 کرو اس صورت میں تمہیں سال بھر کا روزہ بھی رکھ لیا اور افطار بھی کر لیا (یعنی اس صورت
 میں تم کو سال بھر کے روزی کا ثواب مل جائے گا) اسکو ابو داؤد و نسائی و ترمذی نے
 روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حسن غریب بتلایا ہے۔ حافظ منذری فرماتے
 ہیں کہ اس کے راوی سب ثقہ ہیں *

(۷) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ سب راتوں میں سے جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص تکرؤ اور سب دنوں
 میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص تکرؤ ہاں اگر کسی کے روزہ کے سلسلہ میں
 جمعہ ہی آجائے تو مضائقہ نہیں اسکو مسلم و نسائی نے روایت کیا ہے *

(۸) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کوئی شخص (تنہا) جمعہ کے دن کا روزہ نہ رکھے ہاں اگر اس سے ایک دن
 پہلے یا ایک دن پیچھے بھی روزہ رکھے تو اس صورت سے جمعہ کے روزہ کا) مضائقہ نہیں
 اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ انہی کے ہیں اور مسلم و ترمذی و نسائی
 و ابن ماجہ و ابن خنسریہ نے بھی صحیح میں روایت کیا ہے۔ ابن خنسریہ کی ایک روایت
 میں یہ الفاظ ہیں کہ جمعہ کا دن (مسلمانوں کے لئے) عید کا دن ہے پس اپنے عید
 کے دن کو روزہ کا دن نہ بناؤ البتہ اگر اس سے پہلے یا پیچھے بھی روزہ رکھو تو کچھ حرج نہیں

(۹) ام المؤمنین جویریہ بنت الحارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
 جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اور ان کا
 روزہ تھا تو حضور نے دریافت فرمایا کیا تم نے کل (جمعرات کو) بھی روزہ رکھا تھا۔

انہوں نے عرض کیا نہیں فرمایا کیا کل (بار کو) بھی روزہ کا ارادہ رکھتی ہو؟ عرض کیا نہیں حضور نے فرمایا تو تم روزہ توڑ دو (کیونکہ تم نے خصوصیت کے ساتھ جمعہ کا روزہ رکھا ہے) اسکو بخاری و ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

(۱۰) محمد بن عباد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جبکہ وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے روزہ سے منع فرمایا ہے؟ فرمایا ہاں قسم ہے رب البیت کی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (۱۱) عامر بن ابی عامر شہری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جمعہ کا دن تمہاری عید کا دن ہے اُس میں روزہ نہ رکھو مگر یہ کہ اُس سے پہلے یا پیچھے ہی روزہ رکھو (تو مضائقہ نہیں) اسکو بخاری نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

(۱۲) ابن سیرین سے روایت ہے کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ جمعہ کی رات میں (عبادت کے لئے) جاگتے اور دن میں روزہ رکھتے تھے ایک دفعہ (جمعرات کو) ان کے پاس حضرت سلمان (فارسی) آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کو بہائی بہائی بنا دیا تھا اور وہ (رات کو) انہی کے پاس سوئے تو ابوالدرداء نے رات میں (عبادت کے لئے) قیام کرنا چاہا۔ حضرت سلمان ان کے پاس گئے اور اٹھنے نہ دیا یہاں تک کہ وہ سو رہے اور (صبح کو جمعہ کے دن) افطار بھی کیا۔ اسکے بعد ابوالدرداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور (رات کا سارا قصہ آپ کو سنایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عویمیر سلمان تم سے زیادہ علم والے ہیں۔ تم جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے اور جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کیا کرو اسکو طبرانی نے کبیر میں سند جید سے روایت کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں تشریف لا کر مہاجرین و انصار میں باہم ^{مطرح} اخوت قائم کر دی تھی کہ نام لیکر فرمادیا تھا کہ فلاں مہاجر فلاں انصاری کا بہائی ہے ابتداء اسلام میں اس اخوت کی وجہ سے مہاجرین و انصار میں تواریث بھی جاری تھا

کہ ایک دوست کی میراث پاتا تھا بعد میں حکم تواریث منسوخ ہو گیا اور ہمدردی و اعانت کا حق باقی رہ گیا۔

ف۔ محدث جب کسی سند کو جتید کہتا ہے تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ سند درجہ حسن سے بالا اور درجہ صحیح کے قریب ہے۔

ف۔ جمہور خفیہ کے نزدیک تنہا جمعہ کے دن بوزہ رکھنا بھی بلا کراہت جائز اور مستحب ہے اور بعض نے ان احادیث کی وجہ سے اس صورت کو مکروہ کہا ہے مگر جمہور خفیہ یوں کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ اعتقادِ آجمہ کے روزہ کا ایسا اہتمام نہ کیا جائے کہ روزہ کے ذریعہ سے اسکی تعظیم کا اظہار کیا جائے۔ اور چونکہ درست اعتقاد میں عملی تبنیہ کو بہت زیادہ دخل ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کاروزہ جمعہ کے دن افطار کرا دیا تاکہ اعتقادِ تخصیص جمعہ کا اہتمام باطل ہو جائے۔ پس اگر کوئی شخص تخصیص اعتقادی کے ساتھ اب بھی جمعہ کاروزہ رکھے اور روزہ رکھے کہ اس دن کی تعظیم ظاہر کرے تو مکروہ ہوگا اور اگر اعتقادِ تخصیص نہ ہو محض عملی تخصیص ہو تو روزہ مکروہ نہ ہوگا جیسا پیر اور جمعرات کاروزہ مکروہ نہیں شاید یہاں یہ سوال ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ اور پیر اور جمعرات کے روزہ کی فضیلت بیان فرمائی ہے تو تخصیص اعتقادی میں کیا حرج ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جس تخصیص اعتقادی سے منع کیا گیا ہے وہ یہ درجہ نہیں جو ان فضائل پر مبنی ہو بلکہ وہ یہ درجہ ہے کہ کسی دن کو روزہ کے واسطے مخصوص سمجھا جائے کہ یہ دن روزہ ہی کے واسطے ہے افطار کے واسطے نہیں اور یوں سمجھے کہ اس دن کی عظمت اسکو مقتضی ہے کہ اس میں روزہ رکھا جائے جیسا یہود اسی خیال کی بناء پر بار کے دن روزہ رکھتے تھے تو ایسی تخصیص مکروہ ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہو کہ اس دن میں افطار سے اعتقاد اگر اتنی ہو۔ اور افطار کرنے والوں کو بری نگاہ سے دیکھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درجہ کو مٹانا چاہا ہے۔ چنانچہ اب عام طور پر سب مسلمان سمجھ گئے ہیں کہ جمعہ کا دن روزہ کے واسطے مخصوص نہیں نہ اسکی رات عبادت کے واسطے

مخصوص ہے کوئی روزہ رکھے تو ثواب ہے نہ رکھے تو کچھ حرج نہیں اس اعتقاد کے ساتھ
تنہا جمعہ کا روزہ ہی مکروہ نہیں بلکہ ثواب مستحب ہے اور اگر کسی کا عقیدہ اس سے آگے
بڑھا ہوا ہو اور وہ جمعہ کی تعظیم کے لئے روزہ رکھے تو اس کے لئے تنہا جمعہ کا روزہ مکروہ ہے
لیفصیل ہے جمہور حنفیہ کے قول کی جیسا یہ احقر سمجھا ہے اور اس کے بعد ہی احتیاطی میں
ہے کہ جمعہ کا روزہ ایک دن آگے یا پیچھے ملا کر رکھا جائے تاکہ ظاہر حدیث پر پوری طرح
عمل ہو جاوے واللہ اعلم بالصواب

(۱۳۳) عبد اللہ بن بسر اپنی بہن صمار سے روایت کرتے ہیں کہ بار کے دن
روزہ نہ رکھو۔ سوا اس صورت کے جبکہ فرض روزہ کے دنوں میں آجائے اور اگر کسی کو
انگوڑ کی چھال یا درخت کی شاخ کے سوا کچھ نہ ملے تو وہ اسی کو چبا لے (اور روزہ توڑ دے)
اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے اور نسائی و ابن خزمیہ نے صحیح میں اور
ابوداؤد نے بھی اسکو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث فسوخ ہے۔ اور اسکو
نسائی و ابن ماجہ و ابن خزمیہ نے عبد اللہ بن بسر سے بلا واسطہ ان کی بہن کے
بھی روایت کیا ہے اور ابن خزمیہ نے صحیح میں اسکو عبد اللہ بن شقیق کی روایت
سے ہی ذکر کیا ہے وہ اپنی پھوپھی صمار سے جو بسر کی بہن ہیں روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے
اور آپ فرماتے تھے کہ اگر کسی کو تر شاخ کے سوا کچھ نہ ملے تو وہ اسی سے روزہ توڑ دے
حافظ منذری فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ تنہا بار کے دن
روزہ رکھے کیونکہ ابو ہریرہ کی حدیث اوپر گزر چکی ہے کہ جمعہ کے دن کوئی روزہ
نہ رکھے۔ سوا اس صورت کے کہ اس سے پہلے ہی ایک دن روزہ رکھے یا ایک دن
بعد میں روزہ رکھے تو اس طرح بار کے دن روزہ رکھنا جائز ہے۔

ف بار کے دن تنہا روزہ رکھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ
اس میں یہود کی مشابہت ہے وہ اس دن کی تعظیم کے لئے روزہ رکھتے تھے۔

عہ قال المنذری اللہ ربک بکسر اللام وبالکاف المہملۃ حمد ودا ہوا قشر ۱۲ منہ

سلسلہ تسہیل الموعظ کی جلد سوم کا پہلا وعظ

مسئلہ

نفس کی اصلاح

منتخب اصلاح النفس وعظ اول حصہ چہارم و عواید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبہ ماثورہ۔ اما بعد۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَىٰ يَتَذَكَّرُ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعَكُمْ جَمِيعًا فَيَنْبِتْكُمْ يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

ترجمہ۔ اے ایمان والو تم اپنی فکر کرو۔ جب تم راہ پر چل رہے ہو تو جو شخص گمراہ رہے اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں اللہ ہی کے پاس تم سب کو جانا ہے پھر وہ تمکو بتلا دیں گے جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔

یہ وہی آیت ہے جس کے متعلق پہلے جمعہ میں بیان ہو چکا ہے اس روز خیال تھا کہ آیت کے متعلق جتنا کچھ ضروری مضمون ہے وہ بیان ہو گیا ہے لیکن بعد کو خیال میں آیا کہ ابھی آیت کے ایک ٹکڑے کے متعلق بیان کرنا باقی ہے کیونکہ اس آیت کے اندر اللہ تعالیٰ نے

۱۔ اسم وعظ کا نام تصدی للغیر ہے یہ وعظ ۲۸۔ محرم الحرام سنہ ۱۲۸۵ھ کو تمانہ بھون میں ہی ہوا تھا جو اب تک صاف ہونے کی وجہ سے شائع نہیں ہو سکا امید ہے کہ چھٹے حصے میں شائع ہو ۱۲۔ سنہ

دو حکم بیان فرمائے ہیں اول یہ کہ تم اپنی فکر کرو۔ دوسرا یہ کہ تم دوسروں کی فکریں نہ پڑو۔ پہلو جمعہ کو بیان کا زیادہ رخ اس دوسری بات کی طرف رہا۔ کیونکہ اس وقت خیال یہ تھا کہ مقصود آیت میں صرف اسی کا بیان کرنا ہے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوا کہ اگرچہ مقصود اصلی یہی ہے لیکن پہلے حکم کا بیان بھی نہایت ضروری ہے دلیل اسکی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے دونوں حکم بیان فرمانے کے بعد اپنے سے ڈرایا کہ تمکو اللہ تعالیٰ کے پاس جانا ہے۔ سو دوسروں کی فکر کرنا تو کچھ ایسا گناہ نہیں جس سے ڈرنے کی ضرورت ہو یاں البتہ اپنی فکر کرنا ایسی چیز ہے جس سے ڈرنے کی ضرورت ہے تو مطلب یہ ہے کہ چونکہ تمکو خدا کے پاس جانا ہے اس لئے تم اپنی فکر کرو اور غفلت میں نہ پڑو اور اپنی اصلاح کرو۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک ضروری مضمون ہے پہر ایک وجہ سے نہیں بلکہ دو وجہ سے کیونکہ ایک تو خود یہ مضمون فی نفسہ ضروری ہے دوسرے خاص اس موقع کے لحاظ سے دیکھا جاوے تو بھی ضروری ہے اس وقت اسکے بیان کرنے کی ضرورت یہ ہوئی کہ ہماری غفلت حد سے بڑھ گئی ہے ہمارے اندر سنیگریز خرابیاں ہیں مگر ہمیں معلوم نہیں ہوتیں اگر ہم اپنی حالت میں غور کریں تو ہم کو معلوم ہو کہ ہمارے اندر کیا کیا خرابیاں ہیں ہاں اگر غفلت ہی میں رہیں جیسا اب تک رہے تو اور بات ہے پھر اتنی غفلت ہونے پر بھی یہ شخص جانتا ہے کہ میرے اندر بہت کچھ برائیاں ہیں لیکن اسکی فکر نہیں کرتا۔ اگر غور کرے تو اسکو معلوم ہو جاوے کہ آخرت کی فکر کتنی ضروری ہے ہر شخص اپنے روزمرہ کو دیکھ لے اور سوچ لے کہ اس کے تمام وقت میں سے آخرت کی فکر میں کتنا وقت صرف ہوتا ہے۔

دنیا کی اگر کوئی پریشانی ہوتی ہے تو اسکی تو اس قدر فکر ہوتی ہے کہ ہر وقت اس میں لگے رہتے ہیں اور بالکل اوس میں کہپ جاتے ہیں اور آخرت سے اپنی غفلت ہے کہ اسکی کچھ خبر ہی نہیں لیتے حالانکہ ہر شخص کے نزدیک موت کا آنا یقینی ہے بلکہ ایسا یقینی کہ دنیا کی کوئی مصیبت اتنی یقینی نہیں دیکھو اگر کوئی شخص کسی سخت مقدمہ میں پکڑا جائے اور مسل پوری اوس کے خلاف ہو تو اسکو زیادہ گمان اپنے سزا پانے کا ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی رہائی کی بھی کچھ کچھ امید ہوتی ہے

اس مضمون کے اختیار کرنا کی وجہ

آخرت کی فکر کتنا ضروری ہے

اسی طرح اگر کوئی شخص طاعون میں یا اور کسی ایسے مرض میں بیمار ہو جائے جس سے بچنے کی کچھ آس نہیں ہوتی تو جس طرح اوسکو مرنے کا گمان ہوتا ہے اسی طرح صحت کا بھی کسی قدر گمان ہوتا ہے۔ غرض دنیا کی ہر مصیبت میں دلوں پہلو ہوتے ہیں۔ لیکن پھر بھی دیکھو اوسکی فکر میں کس توجہ سے اور کس طرح جان دیکر مشغول ہوتے ہیں یہاں تک کہ اوسکی فکر میں گھلے جاتے ہیں لیکن موت ایسی چیز ہے کہ اوس میں کسی شخص کو بھی ذرا یہ خیال نہیں ہوتا کہ میں اس سے بچ سکوں گا۔ نہ کافر ہی کو یہ خیال ہو سکتا ہے نہ مسلمان کو اور تو اور شیطان جو سبک بڑا کافر اور شریر ہے وہ بھی یہ خیال نہیں کر سکتا اوسکو ہی ایک دن موت آئے گی کیونکہ اوسکو جو مہلت دی گئی ہے تو صرف قیامت تک مہلت دی گئی ہے جب قیامت آئے گی تو وہ بھی نہ بچ سکے گا۔ غرض موت میں کسیکو شبہ نہیں اس سے زیادہ اور کیا ہوگا کہ توحید جیسی یقینی چیز میں لوگوں نے شبہ کیا اور خدا کو ایک ماننے سے انکار کیا مگر موت سے انکار نہیں کر سکے پھر اسقدر یقینی اور اتفاقی چیز ہونے پر اسکو ہم نے ایسا پہلا دیا ہے کہ یاد دلانے سے بھی ہم کو یاد نہیں آتی نہ کسی کے کہنے سے مرنے کا خیال آتا ہے نہ کسی کو مرنے دیکھ کر موت یاد آتی ہے۔ اگر ہمارے سامنے کوئی شخص مرتا ہے اور ہم اوس کے جنازے میں شریک ہوتے ہیں قبرستان تک جاتے ہیں تو دفن کے بعد ہنستے کھلتے چلے آتے ہیں ہمارے دل پر ذرا بھی فکر نہیں ہوتی غرض یہ کہ کسی صورت سے ہلکا اوسکی طرف توجہ نہیں ہوتی تو صاحبو کیا یہ حالت اسی طرح چھوڑنے کے قابل ہے کیا اس کا علاج ضروری نہیں ہے اگر ہے تو فرمائیے آج تک اس کا کیا علاج کیا۔ اگر نہیں کیا تو اب کرنا چاہیے اور ہمہ لینا چاہیے کہ علاج میں حسب قدر دیر اور غفلت کیجاتی ہے مرض بڑھتا جاتا ہے ہر شخص اپنی حالت میں غور کرے کہ حسب قدر خوف بچپن میں تھا جوانی میں نہیں ہے اور حسب قدر جوانی میں ہے بڑھا پے میں نہیں ہے۔ بعض کی تو یہ حالت ہے کہ برسوں تک اوسکو موت کا خیال ہی نہیں آتا اور ذرا بھی اثر اودن کے دیر نہیں ہوتا۔ اور بعض کو اگرچہ موت یاد ہے لیکن خوف اور دہشت نہیں ہے سو اس حالت کی اصلاح بہت

ضروری ہے اسکے علاج میں غفلت اور دیر نہ چاہیے معلوم نہیں کس وقت موت آ جاوے
 دیکھو اگر کسی شخص کو یہ معلوم ہو کہ میرے پکڑنے کے لئے گار دیہرتی ہے تو اس کے
 دل کی کیا حالت ہوتی ہے زندگی بد مزہ ہو جاتی ہے چین آرام برباد ہو جاتا ہے ہر وقت
 یہ دھن ہوتی ہے کہ کس طرح میں اس مصیبت سے نجات پاؤں تو کیا موت کی اتنی ہی
 فکرت نہ ہونی چاہیے غرض موت سے ہر وقت ڈرنا چاہئے خاص کر جبکہ گناہوں کا بوجھ
 بھی سر پر لا ہوا ہے جس سے سزا کا بھی سخت اندیشہ ہے آخرت میں بھی اور دنیا میں
 بھی کیونکہ دنیا کی مصیبتیں بھی اکثر گناہوں کی وجہ سے آتی ہیں مگر ہم لوگ اس سے
 ایسے بخیر ہیں کہ کسی مصیبت میں اپنے گناہوں کو کسی یاد ہی نہیں کرتے بلکہ بعض وقت
 مصیبت میں یہاں تک کہہ بیٹھتے ہیں کہ کر تو ڈرنہ کر تو ڈر۔ مطلب یہ کہ ہم نے تو کوئی
 جرم نہیں کیا مگر اڑنگے میں آگئے سو خوب جھجھو کہ یہ بڑی جہالت کی بات ہے کیونکہ
 نہ کر کے ڈرنے کی کوئی وجہ نہیں اگر کچھ نہ کر کے بھی ڈرنا ضروری ہے تو اس کا مطلب
 یہ ہوگا کہ توبہ توبہ خدا تعالیٰ ظالم ہیں خوب یاد رکھو کہ ایسا کہنا خدا تعالیٰ کے ساتھ
 بڑی بے ادبی اور گستاخی ہے صاحبو خدا تعالیٰ تو کئے پر ہی بہت کم پکڑتے ہیں۔
 اور بے کئے تو پکڑتے ہی نہیں قرآن شریف میں اسکو صاف طور پر فرمادیا کہ مَا أَصَابَكُمْ
 مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ یعنی جو کچھ مصیبت تم کو
 پہنچتی ہے وہ تمہارے کرتوتوں کی بدولت پہنچتی ہے اور تمہارے کرتوتوں میں
 بھی بہت معاف ہی کر دیے جاتے ہیں کہ اوپر پکڑ نہیں ہوتی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک چور پکڑ کر لایا گیا تو آپ نے اس کے
 ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا جو شرع کے اندر چور کی سزا ہے اس چور نے کہا کہ حضرت
 یہ میرا پہلا قصور ہے اس مرتبہ مجھے معاف فرمادیجئے پر کہی چوری نہ کروں گا۔ حضرت
 عمرؓ نے فرمایا کہ تو غلط کہتا ہے خدا تعالیٰ پہلے قصور میں کہی کسیکو سوا نہیں کرتے
 چنانچہ پتہ لگانے سے معلوم ہوا کہ اس سے پہلے بھی پانچ چہ مرتبہ چوری کر چکا ہے
 تو واقعی بات ہے کہ خدا تعالیٰ بہت کچھ معاف فرماتے ہیں لیکن جب ہم حد سے بالکل ہی

بعض لوگ مصیبت کے وقت کہا کرتے ہیں کہ کر تو ڈر نہ کر تو ڈر یہ بڑی جہالت کی بات ہے

نکل جاتے ہیں تو آخر خدا تعالیٰ کی غیرت ہم کو رسوا کر دیتی ہے ورنہ اس کی وہ شان ہے کہ گناہوں پر بھی ہمو بہت کم پکڑتا ہے لیکن چونکہ ہم لوگ اپنے بہت معتقد ہیں اس لئے اپنے گناہوں کی خبر ہم کو نہیں ہے اور بعض وقت ایسا ہوتا ہے کہ غفلت کی وجہ سے ہمو پتہ نہیں چلتا چنانچہ کہا کرتے ہیں کہ خدا جانے ہم نے کیا گناہ کیا تھا جس کی وجہ سے یہ مصیبت ہم پر نازل ہوئی اللہ اکبر کیا ٹھکانا ہے غفلت کا کہ رات دن گناہ کرتے رہتے ہیں اور پھر ہمو گناہ سے خالی ہونے کا بھی گمان ہوتا ہے صاحبو اپنے گناہوں سے غفلت کرنا بہت بڑا امر ہے جس سے کوئی بچا ہوا نہیں۔

سکر پیر تک گناہوں میں ڈوبے ہوئے ہیں اور پھر اپنے کو بے گناہ سمجھتے ہیں اور اپنے معتقد ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں کہ دوسرے لوگ بھی ان کے معتقد ہیں ان کے لوگ اور بھی زیادہ تباہ ہوتے ہیں کیونکہ ان کے پاس اپنی بزرگی کی یہ دلیل ہی موجود ہے کہ جب اتنے لوگ ہم کو اچھا کہتے ہیں تو ضرور ہم اچھے ہوں گے۔ مگر ہماری بالکل وہ حالت ہے جیسا مشہور ہے کہ ایک مکتب کے لڑکوں نے اتفاق کیا کہ آج استاد صاحب چٹی یعنی چاکر اور تو کوئی تدبیر نکل سکے آخر یہ رائے ٹھہری کہ جب استاد صاحب آئیں تو سب ملکر ان کا مزاج پوچھو اور ان کو بیمار بتلاؤ چنانچہ سب نے ایسا ہی کیا دو چار لڑکوں کو تو استاد صاحب نے جھڑک دیا لیکن جب بار بار سب نے یہی کہا تو استاد صاحب کو بھی خیال ہوا۔ اور چونکہ قاعدہ ہے کہ جس بات کا وہم غالب ہو جاتا ہے وہ بات سچ ہو جاتی ہے آخر استاد کی طبیعت بگڑ گئی اور سب کو لیس کر گھر چلے گئے اور حکم کیا کہ تم دھلیز میں بیٹھ کر پڑھو میں گھر میں آرام کرتا ہوں لڑکوں نے دیکھا کہ مقصود اب بھی حاصل نہوا آخر نہایت زور سے چلا کر پڑھنا شروع کر دیا استاد صاحب کو وہم سے بیماری تو پیدا ہو ہی گئی تھی چلا کر پڑھنے سے اس میں زیادتی ہونے لگی مجبور ہو کر سب کو چھوڑ دیا تو جیسے یہ استاد لڑکوں کے کہنے سے اپنے کو بیمار سمجھنے لگے تھے یہی حال ان لوگوں کا ہے کہ یہ دوسروں کو اپنی بزرگی کا معتقد دیکھ کر لوگ سمجھ گئے کہ اتنے مسلمان کس طرح جھوٹے ہو سکتے ہیں میں بطور لطیفہ اور طرافت کے کہتا ہوں کہ ایسے لوگوں میں جہاں اپنے کو بزرگ سمجھنے کا مرض ہے اس کو

ساتھ یہ خوبی بھی ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کو بھی بزرگ اور سچا جانتے ہیں اور اون کے خیال کی قدر کرتے ہیں مگر یہ اعتقاد ایسا ہے جیسے کسی نائن نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ نتھ اوتا کر دھو رہی ہے نتھ اتری ہوئی دیکھ کر فوراً اپنے شوہر کے پاس دوڑی گئی اور کہا کہ ہماری بیوی صاحبہ تو بیوہ ہو گئیں جلدی جا کر اس کے شوہر کو خبر کرنا فی صفا فوراً اس بیوی کے شوہر کے پاس پہنچے اور کہا حضور آپ کیا بے فکر بیٹھے ہیں آپ کی بیوی صاحبہ تو بیوہ ہو گئیں حجام صاحب نے رونا شروع کر دیا رونے کی آواز سن کر یار دوست جمع ہو گئے سبب پوچھا تو یہ حاکت معلوم ہوئی۔ دوستوں نے سمجھایا کہ میان جب تم زندہ ہو تو تمہاری بیوی رائڈ کیونکر ہو گئی اسپر آپ فرماتے ہیں کہ یہ تو میں ہی جانتا ہوں پہر کو کیا کروں کہ گھر سے آیا ہے معتبر نائی۔ یہ نہایت معتبر شخص ہے جھوٹ نہ بولے گا۔ یہی ہماری حالت ہے کہ اپنے گناہوں کو خوب جانتے ہیں۔ لیکن صرف اسوجہ سے کہ دوسرے لوگ ہلکوا چھا کہتے ہیں ہم ہی اپنے معتقد ہو گئے۔ اور بعض ایسے ہی ہیں کہ اون کا کوئی معتقد نہیں لیکن وہ پر ہی اپنے معتقد ہیں اسوجہ سے اگر کوئی مصیبت آتی ہے تو انکو تعجب ہوتا ہے کہ کیوں ہم پکڑے گئے۔

صاحبو! ہلکو تو نہ پکڑے جانے پر تعجب ہونا چاہیے تھا دیکھو جو شخص روزانہ ڈکیتی ڈالتا ہو اگر وہ چہہ مہینے تک بچا رہے تو تعجب ہونا چاہیے اور پکڑا جائے تو کچھ بھی تعجب نہیں ہم لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ جو گناہ ہم روزانہ کرتے ہیں اور اونپر پکڑ نہیں ہوتی خدا تعالیٰ اون سے تو ناراض نہیں ہوئے وہ تو معاف ہو گئے اسوجہ سے جب مصیبت کے وقت فکر کرتے ہیں تو نئے گناہوں کو دیکھتے ہیں حالانکہ یہ کچھ ضروری نہیں کہ اگر گناہ آج کیا ہو تو آج ہی اوسکی سزا بھی بلجائے دیکھئے اگر کوئی شخص کچھ مہمانی کہاے تو مادہ یہ ہے کہ اس کے پہوڑے پہنیاں نکلتی ہیں لیکن یہ کچھ ضروری نہیں کہ جس روز کھایا ہے اوسی روز نکلتے لگیں نہ عیون نے چار سو برس تک خدائی کا دعویٰ کیا لیکن کبھی سر میں درد بھی نہیں ہوا اور پکڑا گیا تو اس طرح کہ ایک دم میں ہلاک ہی کر دیا گیا خدا کے ہاں ہر کام حکمت سے ہوتا ہے کبھی ساتھ کے ساتھ سزا ملجاتی ہے اور کبھی مدت کے بعد

پکڑ ہوتی ہے۔ اس طرح نیکیوں میں بھی ہاتھ کے ہاتھ بدل دے دیا جاتا ہے اور کبھی دیر کے ساتھ ملتا ہے دیکھئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے لیے بد دعا فرمائی تھی اور قبول ہی ہو گئی چنانچہ ارشاد ہوا **قَدْ أَجَبْتُ دَعْوَتَكُمْ** یعنی تمہاری دعا قبول کر لی گئی لیکن قبول ہو جانے پر بھی اوس وقت قبولیت کا کچھ ظہور نہیں بلکہ یہ ارشاد ہوا **فَاسْتَقِمْ** اور **لَا تَتَّبِعِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** کہ تم دعا کا اثر ظاہر ہونے میں جلدی نہ کرنا کہ یہ نادانوں کا طریقہ ہے بلکہ صبر سے کام لینا سوچا لیس برس تک حضرت موسیٰ نے انتظار کیا اوس کے بعد فرعون اور اوس کی قوم ہلاک ہوئی ان دونوں اقعوں سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ نہ کسی حیرم پر فوراً اثر ظاہر ہونا ضروری ہے نہ نیکی پر دیکھئے فرعون کو چار سو برس کی مہلت دی گئی اور حضرت موسیٰ کو چالیس سال تک انتظار میں رکھا گیا۔

جب یہ بات ہے تو اگر کبھی مجرم کی فوراً سزا نہ ملے تو اس کی نسبت یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اس حیرم سے خدا تعالیٰ ناراض نہیں ہوئے یا حیرم سزا کے قابل نہ تھا یا ہم کو معاف کر دیا گیا مگر لوگ اس غلط خیال کی وجہ سے جب کسی مصیبت میں پڑتے ہیں تو ہمیشہ نئے گناہ کو دیکھا کرتے ہیں اور جب کوئی نیا گناہ نظر نہیں آتا تو اپنی مصیبت پر تعجب کرتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت کر کے یہ کہتے ہیں کہ کر تو ڈر نہ کر تو ڈر صاحبو! کسی مسلمان کے منہ سے ایسی بات کا نکلنا بڑے افسوس اور تعجب کی بات ہے کیا کسی کے نزدیک خدا تعالیٰ کی سلطنت اودہ کو نوابوں کی سلطنت ہے کہ جس کا کوئی قانون اور قاعدہ ہی نہیں جس طرح جی چاہا کر لیا۔

خیر یہ بات تو درمیان میں آگئی تھی مقصود یہ تھا کہ دنیا کی مصیبتوں کا تو یہاں تک خوف ہے کہ کچھ نہ کر کے بھی ڈرتے ہیں اور آخرت کے بارے میں اس قدر غفلت ایسی بے پروائی ہے کہ کہہ کے بھی نہیں ڈرتے۔ آئے دن سیکڑوں خرافات کرتے ہیں ہزاروں گناہوں کے بوجہ میں دبے جاتے ہیں لیکن ذرا ہی پروا نہیں کرتے کیا یہ مرض نہیں ہے اور اگر ہے تو کیا اسکی تدبیر ضروری نہیں ہے۔

صاحبو! یہ یاد رہے کہ جس قدر اسکی جانب سے غفلت ہوگی تدبیر دشوار ہوتی

جائے گی۔

ایک بات ہو تو اوس کا رونا رویا جائے ہماری توجہ حالت ہی ہے وہ رونے کے قابل ہے کس کس بات کی اصلاح کیجاوے۔ ایک تو یہ مرض تھا جس سے کوئی بچا نہیں دوسرا مرض وہ ہے جو دینداروں کے اندر زیادہ ہے کہ جب کہیں انکی کوئی حالت قابل افسوس اذکو یا دلدائی جاتی ہے اور اون کی بُرا سالی اذکو دکھلائی جاتی ہیں تو فکر ہوتا ہے لیکن صرف اس قدر کہ تھوڑی دیر روئے اور بس سمجھ کر ہو گئے بڑی ہمت کی تو ایک دو وقت کا کھانا چھوڑ دیا نعم کی صورت بنا کر بیٹھ گئے۔ لیکن تدبیر کی جانب ذرا توجہ نہیں بلکہ اس نعم کی حالت میں ہی اگر کوئی دنیا کا کام یاد آ گیا فوراً اوس میں لگ گئے۔ بہلایہ کچھ نہ کہہوئی یہ تو اللہ میاں کو دہو کہ دینا ہوا خوب کسی نے کہا ہے

زنا را ازاں قوم نباشی کہ فریبند حق را بسجودے و نبی را بہ درود

یعنی تم اُن لوگوں کی طرح مت ہو جو نماز اور درود سے خدا اور رسول کو بہلانا چاہتے ہیں اور سچی طلب اُن کے اندر ہی نہیں ہے۔ بعض لوگ ان سے بھی چند قدم آگے ہیں کہ ہمیشہ اپنی حالت پر پریشان رہتے ہیں اور افسوس کرتے ہیں لیکن کہیں تدبیر کی طرف توجہ نہیں ہوتی پرنری پریشانی سے کیا ہو سکتا ہے اگر کسی شخص کو ذوق کی بیماری کا پہلا درجہ شروع ہو جائے اور اوس کو خیر ہی ہو جائے اور پریشانی ہی ہو لگے لیکن وہ صرف یہی کرے کہ جب کوئی اوس سے ملنے کو آئے اوس کے سامنے روٹنا شروع کرے اور دن رات کڑھا کرے مگر علاج کی طرف توجہ نہ کرے تو نتیجہ اس کا کیا ہوگا صرف یہی کہ دس پانچ روز میں دوسرا تیسرا درجہ بھی شروع ہو جائے گا اور آخر کار ایک روز خاتمہ ہو جائے گا۔ تو غلطی اسکی یہ ہے کہ پریشانی کو علاج سمجھتا ہے حالانکہ تدبیر اسکی یہ تھی کہ روچیسچ کرتا حکیم کے پاس جاتا کڑوی دواؤں پر صبر کرتا نقصان دینے والی چیزوں سے پرہیز کرتا۔ چاہے پریشانی کا اظہار کسی ایک کے آگے ہی نہ کرتا۔ اسی طرح دل کی بیماریوں اور گناہوں میں ہی اصل تدبیر یہی ہے کہ کسی کا بن اور پونچے ہوئے کی حد میں حاضر ہو اور اوس کے کہنے پر عمل کرے گناہوں سے پرہیز کرے پھر باند ہے۔

اگر میں جو دیندار میں علاج کا فکر اُن کو نہیں

تجربہ ہر صفت اور سبکی بغیر تدبیر کے کام نہیں چلتا

دل کی بیماریوں کی اصل تدبیر

خطبہ صدق الروایا

اما بعد الحمد والصلوة فقد قال الله تعالى لهذا البشرى في الحيوة الدنيا
وفي الآخرة الآية روى الترمذی عن ابی الدرداء قوله صلى الله عليه وسلم في تفسيره
هي الروایا الصالحة يراها المسلم وترى له وفي بيان القرآن تحت هذه الآية ما نصه -
یہ بشارت عام ہے بشر المؤمنین الخ بشر الصابرين الخ یبشرهم رحمتہ الخ تتمثل علیہم الملائکۃ
ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا الخ اور رویا صاحبہ سب اس میں داخل ہے۔
اشارۃ الی ان التفسیر لیس للتخصیص بل للتمثیل وفي الحديث للبخاری قالوا وما
المبشرات قال صلى الله عليه وسلم هي الروایا الصالحة وزاد مالك يراها الرجل المسلم
أو ترى له وفي الحديث المتفق عليه عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من راني في المنام فقد راني فان الشيطان لا يتمثل في صورتي الحديث ثقیل معناه
من راني على صورتي التي انا عليها وقيل معناه من راني بأى صورة كانت لان تلك الصورة مثال
لروح المقدسة فان الشيطان لا يتمثل بمثال على نه مثال له صلى الله عليه وسلم سيد على المشق
یہاں چند امور ہیں۔

اول آیت اپنے غوم سے اور حدیث اپنے خصوص سے غیر نبی کے رویا
صالحہ کو مطلقاً مبشر ہو سکی حیثیت سے معتبر بتلاوت ہے اور غیر نبی کی قید اس لئے
ہے کہ نبی کا رویا شہوتاً وحی قطعی ہے۔ اور دلالت بھی تعبیر جازم کے بعد۔ اور تعبیر غیر
جازم کے ساتھ ظنی و یحییٰ بروایہ سربا غیرہ اذا قرأ القرآن والنبی اور صالحہ کی قید
اس لئے ہے کہ تحزین من الشيطان سے احتراز ہو جائے جسکا علاج وقت انتباہ
تین بار تعوذ اور تھکار دینا اور کروٹ بد لکر سو رہنا وارو ہے اور اسپر عدم ضرر کا
وعدہ ہے اور خود رویا کی قید اس لئے ہے کہ حدیث النفس سے احتراز ہو جائے
ثانی اور اس رویا کو بالخصوص حدیث زیادہ معتبر بتلانی ہے جس میں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت مہار کہ سے کسی کو شرف حاصل ہو۔

ثالث پھر حدیث ہی روایا صالحہ کے درجہ کا بھی جو شریعت میں ہے تعین کرتی ہے۔ یعنی نہ وہ محض از قبیل اوہام و اضغاث احلام ہے۔ جیسا کہ بعض فلاسفہ اہل تفریط کا خیال ہے۔ ورنہ لسان شائع میں اس کا لقب مبشر نہ ہوتا اور نہ وہ حجت فی الاحکام اور مثبت حلال و حرام ہے جیسا کہ اکثر عوام و بعض خواص کا لغوام اہل افراط کا مقال ہے۔ ورنہ لسان شائع میں اس کی مبشریت پر اقتصار نہ ہوتا اور اسی افراط شائع کی صلاح کی غرض سے یہاں خواب کے جواب میں اکثر اس شعر کے لکھنے کا معمول ہے۔

نہ شہم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم

تو حاصل اس درجہ کا رحمت حق سے تقویت رجا ہے۔ یعنی امر مبشر بہ کے حصول حالاً یا مالاً کی کہ وہی اسکی تعبیر ہوتی ہے۔ امید ہو کر مسرت پیدا ہوا اس لئے برا خواب ذکر کرنے سے نہی آئی ہے کہ شاید کوئی اس کی ایسی تعبیر دیدے جو سبب ہو جاوے قنوط کا رحمت حق سے جو کہ ممنوع ہے۔ جیسا اسی بنا پر فال صالح کی محبوبیت اور طیرہ کی تاثیر کی نفی لا طیرہ میں وارد ہے۔

۲۲

رابع نیز حدیث ہی اس کی تبشیر کو عام بتلا رہی ہے خواہ خود صاحب معاملہ دیکھے یا صاحب معاملہ کے حق میں کوئی دوسرا مومن دیکھے۔

خامس پھر رویت نبویہ میں جو صورت اصلہ کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ یہ رویار کے اثر میں اس لئے مضر نہیں کہ اس سے احتجاج نہیں کیا جاتا۔ صرف تقویت رجا کی جاتی ہے تو یہ رجا قطع نظر رویا سے مستقلاً بھی طاعت ہے۔ رویا سے صرف اس کا وصف بڑھ جاتا ہے۔ سو اگر وہ وصف نہ ہو تب بھی ذات کافی ہے۔

خطبہ حیوۃ المسلمین

الحمد لله الذی انزل فی کتابہ او من کان میتاً فاحییناہ وجعلناہ نوراً ممشی بہ فی الناس مکن مثله فی الظلمت لیس بخارج منها والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ الذی شرفہ بخطابہ وكذلك اوحینا الیک روحاً من امرنا و دعاً

امتہ الی جزیل ثوابہ فی قولہ یا یہا الذین امنوا استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم وقادہم الی رفیع جنابہ فی قولہ اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ وبعد فقد قال تعالیٰ من عمل صالحا من ذکرا وانثیٰ وهو مؤمن فلنجینہ حیوۃ طیبۃ ولنجزینہما اجرہما باحسن ما کانوا یعملون وقال تعالیٰ ومن اعرض عن ذکری فان لہ معیشۃ ضنکاً ونحشرکم یوم القیمۃ اعمی۔ ان آیات کے ساتھ ایک اور آیت جو اہل جہنم کے حق میں ہے یعنی ثمر لا یموت فیہا ولا یحییٰ اگر بطور مقدمہ کے طالی جاوے (جسکا حاصل یہ ہے کہ جس حیوۃ میں راحت و صلاوت نہ ہو وہ حیوۃ گو صورتہ غیر موت ہو مگر معنی غیر حیوۃ ہی ہے) تو اس انضمام کے بعد مثل نصوص کثرت

۲۳
معہ ونسرد بعضا منہا یدل علی العاجل من الاختصاص الذی حقیقتہ اثبات حکم لشیء ونفیہ عن غیرہ ومجموع ہذہ الآیات یفید مجموع الامرین وقید بالعاجل لانه ہوا نختیٰ کما سیاتی فی آخر الحواشی للتمہید فنہا قولہ تعالیٰ۔ (۱) فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم ومنہا قولہ تعالیٰ (۲) فبدل الذین ظلموا الی قولہ تعالیٰ یفسقون ومنہا قولہ تعالیٰ (۳) وضربت علیہم الذلۃ الی قولہ تعالیٰ یعتدون (۴) فاجزاء من یفعل الی اشد العذاب (۵) ومن اظلم من منع ملجدا لہ الی عذاب عظیم (الم) (۶) وبنہم من یقول الی سریع الحساب (سینقول) (۷) فی من آمن و فی من کفر بعیسیٰ قولہ تعالیٰ وجاعل الذین امتنعوا الی من نصرین (تلك الرسل) (۸) ولا تہنوا الی مومنین (۹) فاقتم اللہ ثواب الدنیا الی المحسنین (۱۰) سلقی فی قلوب الذین کفروا الی ظلمین (۱۱) ان الذین تولوا منکم الی ما کسبوا (۱۲) فاقبلوا بنعۃ الی فضل عظیم (لن تنالوا) (۱۳) ومن یہاجر الی واسعۃ والمحصنت (۱۴) فبظلم من الذین ہادوا الی بالباطل (۱۵) فی قطاع الطریق قولہ تعالیٰ ذلک لہم خزئی فی الدنیا الی عظیم (۱۶) ومن یتول اللہ ورسولہ الی الغلبون (۱۷) قل انبئکم بشر الی سبیل (۱۸) واقینا بنہم العداۃ الی المفسدین۔ (۱۹) ولوا نہم اقاموا التورۃ الی یعملون۔ (لا یحب اللہ) (۲۰) الم یر واکم اھلکنا الی آخرین (واذا سمعوا) (۲۱) فی نوح وقومہ قولہ تعالیٰ فانجینا والذین معہ الی عین۔ (۲۲) فی ہود وقومہ قولہ تعالیٰ فانجیناہ ومن معہ الی مومنین (۲۳) فی صالح وقومہ قولہ تعالیٰ فاخذتہم الرحفۃ الی الناصحین (۲۴) فی لوط وقومہ قولہ تعالیٰ فانجینا و اھلہ الی المجرمین (۲۵) فی شعیب وقومہ قولہ تعالیٰ فاخذتہم الرحفۃ الی الخسین۔ (ولواتنا) (۲۶) ولوان

شہیرہ کے خطبہ کی آیات میں حیوۃ باطنی و اخروی اور مابعد الخطبہ کی آیات میں علیٰ تفسیر تحقیق

اہل القرۃ امنوا الی یکسبون (دعۃ ۲) فارسلنا علیہم الطوفان الی لیرثون (دعۃ ۳) ان الذین اتخذوا العجل الی
المفترین (دعۃ ۲۹) فلما نشوا ما ذکرنا بہ انجینا الذین ینبون الی سور العذاب (دعۃ ۳۳) اذ یوحی ربک الی الملائکۃ
الی العقاب (دعۃ ۳۴) وان المرء من کید الکفرین (دعۃ ۳۵) یا ایہا الذین امنوا ان تتقوا اللہ الی العظیم و
(دعۃ ۳۶) وما لہم الا یعذبہم اللہ الی لا یعلمون (قال الملاء الذین) (دعۃ ۳۷) ذلک بان اللہ لم یکم غیرا الی الظلمین
(دعۃ ۳۸) یا ایہا البنی قل لمن فی یدیکم الی رحیم (دعۃ ۳۹) لہم البشری الی العظیم (دعۃ ۴۰) ان اللہ لا یصلح
عمل المفسدین (دعۃ ۴۱) فی قوم یوش قولہ تعالیٰ لما آمنوا الی حین (دعۃ ۴۲) وان استغفروا ربکم الی فضلہ
(دعۃ ۴۳) ولیقوم استغفروا ربکم الی محرمین (دعۃ ۴۴) وما کان ربک لیهلک القرۃ الی مصلحون
(دعۃ ۴۵) فی یوسف قولہ تعالیٰ ولما بلغ اشدہ الی المحسنین (دعۃ ۴۶) فی یوسف قولہ تعالیٰ
وکذلک مکنا یوسف الی یتقون (دعۃ ۴۷) ولایزال الذین کفروا الی المیعاد (دعۃ ۴۸) لہم عذاب فی الحیوۃ الدنیا
الی واق (دعۃ ۴۹) اولم یروا انما فی الارض الی الحساب (دعۃ ۵۰) واذا تاذن ربکم الی لشدید (دعۃ ۵۱) فادحی
الیہم ربہم الی وعید (وما برئ نفسی) (دعۃ ۵۲) وان کان اصحاب الایکۃ الی مبین (دعۃ ۵۳) قد مکر الذین من
قبلہم الی لا یشعرون (دعۃ ۵۴) والذین ہاجرنا فی اللہ الی اکبر (دعۃ ۵۵) افامن الذین مکر والسیات الی تخون
(دعۃ ۵۶) من عمل صالحا من ذکر الی یعلمون (دعۃ ۵۷) وضرب اللہ مثلاً قریۃ الی یظلمون (دعۃ ۵۸)
واذا اردنا ان نہلک الی تدبیر (دعۃ ۵۹) نفسی ربی ان یوتین الی عقباً (سبحان الذی) (دعۃ ۶۰) ان الذین
آمنوا و عملوا الصالحات یمجد لہم الرحمن و ذلک (دعۃ ۶۱) قال فاذهب فان لک فی الحیوۃ ان تقول لامرأتک
(قال الم اقل لک) (دعۃ ۶۲) وکم قصصنا من قریۃ الی خادین (دعۃ ۶۳) واما دوا بہ کیدا فنجلبہم الاخرین
(دعۃ ۶۴) فاستجبنا لہ ونجینا ہ من النعم وکذلک نبخی المؤمنین (دعۃ ۶۵) ولقد کتبنا فی الزبور الی الصالحون
(دعۃ ۶۶) فکاین من قریۃ اھلکنا الی المصیر (اقرب للناس) (دعۃ ۶۷) وعد اللہ الذین امنوا منکم
و عملوا الصالحات یمجد لہم فی حقہم الفسقون (قد افلح المؤمنون) (دعۃ ۶۸) والذین یقولون ہب لنا
الی اماما (وقال الذین لا یرجون) (دعۃ ۶۹) قال سنشد عضدک الی الغالبین (دعۃ ۷۰) وکم اھلکنا من
قریۃ بطرت الی اہلہا ظالمون (دعۃ ۷۱) فحسفنا بہ الی المنتصرین (دعۃ ۷۲) فکلا اخذنا الی یظلمون (امن خلق)۔
(دعۃ ۷۳) ظہر الفساد الی مشرکین (دعۃ ۷۴) وانزل الذین ظاہر وہم الی قدیر (اتل ما وحي) (دعۃ ۷۵) لئن لم

حیوة ظاہری و دنیوی کا بھی اختصاص صرف مطیعان حق کے ساتھ نہایت واضح اور
مصرح ہے مگر باوجود اس قدر وضاحت و صراحت کے ہمارے اسلامی بھائی اس
مسئلہ سے اس قدر غافل ہیں کہ گویا اس مسئلہ کے دلائل کو کبھی نہ ان کی آنکھوں نے
دیکھا نہ ان کے کانوں نے سنا اور نہ ان کے قلب پر ان کا گزر ہوا اور حیوة کی ان
دونوں قسموں میں سے بھی حیوة اخروی کا اختصاص مذکور ان کے اذہان سے اتنا
بعید نہیں جتنا حیوة دنیوی کا اختصاص بعید ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اس وقت مسلمانوں

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا فِیْ سَبَیْلِکُمْ اَیَّامَ الْکُفْرِ وَ (۷۴) فَلَمَّا جَارَہُمْ نَذِیْرًا فِیْ اٰخِرِ السُّوْرَةِ -

(۷۵) وَ (۷۶) فَلَوْلَا اِنَّہٗ كَانَ مِنْ اَسْحٰبِیْنِ لِلْبَیْثِ فِیْ بَطْنِہٖ اِلٰی یَوْمِ یُعْجِزُوْنَ وَ (۷۷) قُلْ یَعْبَادِیَ الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا اتَّقُوْا رَبَّکُمْ اِلٰی حَسَابٍ (۷۸) وَ (۷۹) فَوَقَاہُ السَّیِّئَاتِ مَا کُرِّہَا - وَ (۸۰) اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا اِلٰی الْاَشْہَادِ
وَ (۸۱) اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰہُ فِی الْاٰخِرَةِ (۸۲) فَمَنْ اَظْلَمُ (۸۳) وَ (۸۴) مَا اَصَابَکُمْ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فَمَا کَسَبَتْ اَیْدِیْکُمْ
وَ (۸۵) یَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطِشَہُ الْکُبْرٰی اِنَّا مُنْقِضُوْنَ (۸۶) اِلَیْہِ یُرَدُّ وَ (۸۷) یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰہَ
یَنْصُرْکُمْ وَ ثَبِّتْ اَقْدَامَکُمْ وَ (۸۸) فَلَا تَهِنُوْا فِیْ اٰخِرِ السُّوْرَةِ وَ (۸۹) لَقَدْ رَضِیَ اللّٰہُ الْمُؤْمِنِیْنَ اِلٰی قَدِیْرًا وَ (۹۰)
ہُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلًا اِلٰی شَہِیْدٍ وَ (۹۱) کَذَبَتْ قَبْلَہُمْ قَوْمُ نُوحٍ اِلٰی وَعِیْدٍ (۹۲) حَمَّ الْاِحْقَاقِ (۹۳) وَ (۹۴) اَمْ یَقُوْلُوْنَ
اِلٰی الدَّیْرِ (۹۵) قَالَ فَمَا خَطْبُکُمْ وَ (۹۶) اُولٰٓئِکَ کَتَبَ فِیْ قُلُوْبِہِمُ الْاِیْمَانَ وَ اَیْدِیْہُمْ بِرُوحٍ مِنْہٗ وَ (۹۷) فَاتَّأَمَّ اللّٰہُ
مَنْ حِیْثُ لَمْ یَحْشِبُوْا اِلٰی شَدِیْدِ الْعِقَابِ وَ (۹۸) اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ نَافَقُوْا اِلٰی لَایَعْلَمُوْنَ وَ (۹۹) عَسٰی اَسْرِ
اَنْ یَّجْعَلَ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَ الَّذِیْنَ عَادَیْتُمْ مِنْہُمْ مَّوَدَّةَ - وَ (۱۰۰) وَ اٰخَرٰی تَحْبُوْہَا نَضْرُ مِنَ اللّٰہِ وَ نَسِیْتَ قَرِیْبًا - وَ
(۱۰۱) وَ لَہٗ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ اِلٰی لَایَعْلَمُوْنَ وَ (۱۰۲) مَا اَصَابَکُمْ مِنْ مُّصِیْبَةٍ اِلٰی یَّہْدِ قَلْبَہٗ وَ (۱۰۳) وَ مَنْ
یَّتَّقِ اللّٰہَ اِلٰی قَدَرٍ - وَ (۱۰۴) وَ کَاٰیِنْ مِنْ قَرْیَةٍ عَمَتْ اِلٰی خُسْرٍ (۱۰۵) قَدْ سَمِعَ اللّٰہُ وَ (۱۰۶) اِنَّا بَلَوْنٰہُمْ اِلٰی لَوْ کَا نُوْا
یَعْلَمُوْنَ - وَ (۱۰۷) فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ اِلٰی اَنْہَارٍ - وَ (۱۰۸) لَوْ اَسْتَقَامُوْا عَلٰی الطَّرِیْقَةِ لَاسْقٰیْنٰہُمْ مَّاءً غَدَقًا
(تَبَارَکَ الَّذِی) وَ (۱۰۹) اَلَمْ یَجْعَلْ کَیْدَہُمْ فِیْ تَفْصِیْلِ (عَم) فَہٰذَا مَا آتٰ فِی الْبَابِ وَ لَمْ تَذْکُرْ کَثِیْرًا مِنْہَا لَعَلَّہُمْ
قَصَدْنَا الْاَسْتِیْعَابَ ۱۲ مِنْہٗ

۱۲ وجہ التفہیم حل بعضہم الآتین علی الحیوة و المعیشة الآخر و تین لکن لا یتوقف المطلوب علیہما لکن
کثیر من الایات المذكورة فی الحاشیة السابقة صرنا فی ذلک ۱۲

عالم میں عموماً اور کشور ہند میں خصوصاً مصیبتوں پر مصیبتیں اور بلاؤں پر بلائیں نازل ہوتی چلی جاتی ہیں۔ مگر نہ ان کے ذہن کو مطلق اس طرف التفات ہوتا ہے نہ انکی زبان پر اس کا نام آتا ہے نہ ان کے قلم سے یہ مضمون نکلتا ہے۔ اگر کسی کو علاج و تدبیر کی طرف توجہ ہوتی بھی ہے تو وہ نسخے استعمال کئے جاتے ہیں جن کی نسبت بے تکلف یہ کہنا یقیناً صحیح ہے کہ

گفت ہر دارو کہ ایشاں کردہ اند آن عمارت نیست ویراں کردہ اند

بے خبر بودند از حالِ رُروں استعینا باللہ ما یقتُرُن

رنجش از صفر او از سودا بنو د بوئے ہر بیزم پدید آید ز د و د

اور اس بے اصول علاج کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا۔

ہر چہ کردند از علاج و از دوا رنج افزوں گشت و حاجت نارا

از حلیہ قبض شد اطلاق رفت آب آتش را بدو شد ہچو نفث

ستی دل شد فزوں و خواب کم سوزش چشم و دل پر درد و غم

مگر باوجود اس ناکامی پر ناکامی کے ان عطائی اطبا کی حالت اس خطائی طبیب کی

سی ہے جس نے کسی کو بے موقع مسہل دیا تھا اور برابر زیادت اسہال کی خبر اسکو

پہنچ رہی تھی مگر وہ ہر اطلاع کے بعد جواب میں یہی کہتا تھا کہ مادہ فاسد ہے

نکلنے و دھنی کہ وہ مر بھی گیا۔ مگر یہ اس کا مرنا سنگڑ بھی اپنی اسی رائے کو صحیح سمجھا

کئے اور یہ فرمایا کہ اگر دے دے جس کے نکلنے سے مر گیا نہ نکلتا تو نہ معلوم کیا

ہو جاتا۔ اس جہل علمی کی وجہ صرف یہی جہل علمی ہے کہ ان مصائب کے سرمنشا

کی تعیین میں انکو نصوصِ الہیہ و نبویہ کی پوری تصدیق نہیں۔ اے صاحب جب اللہ

و رسول پر ایمان ہے جس کے معنی ہیں ہر امر اور ہر خبر میں ان کی تصدیق کرنا اور انکو

سچا سمجھنا پھر یہ کیسی تصدیق ہے کہ کسی میں تصدیق کسی میں عدم تصدیق۔

افتوء منون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض اس لئے سخت ضرورت

محسوس ہوتی کہ اس تجاہل و تغافل پر از سر نو تنبیہ کیجاوے۔ تاکہ مرض کے

سبب کا تعین پھر علاج صحیح کا یقین ہو اور اس تعین و یقین کے بعد اسباب کے ازالہ اور علاج کی تحصیل کا اہتمام کریں اور براہین عقلیہ و نقلیہ و نیز مشاہدہ و تجربہ سے محقق و ثابت ہو چکا ہے کہ دور حاضر میں ان اسباب و معالجات کی تعلیم و تفہیم منحصر ہو گئی ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں پس بلا خوف و ممانع حضور کی شان عالی میں یہ دعویٰ بالکل سچا دعویٰ ہے۔ ۵

ذات پاک کا ملے پر مایہ آفتابے درمیان سایہ
حاذقش گو کو حکیم حاذق است صادقش ان کو امین صادق است
ورعلاجش سحر مطلق را ببین درمراجش قدرت حق را ببین

جو شخص آپ کی صحت تشخیص کا اعتقاد کر کے آپ کی تجویز پر عمل کرے گا وہ بیباختہ کہنے لگیگا
۵ مطلع نور حق و دفع حرج ۵ معنی فی الصبر مفتاح الفرج ۵ لے لقاے تو جواب ہر سوال ۵
مشکل از تو حل شود بے قیل و قال ۵ ترجمان ہر چہ مارا در دل است ۵ دستگیر ہر کہ پایش در گل است ۵
مرحبایا مجتبیٰ یا مرتضیٰ ۵ ان تغب جار القضا عناق القضا ۵ انت مولی القوم من لایستہی ۵
قد ردی کلامن لم ینتہر ۵ اور اگر یہ شخص آپ کی کسی تجویز کی لم بھی نہ سمجھے گا تب بھی جیسا کہ لازم عقدا
سے ہے یہ کہیگا ۵ آنکہ از حق یا بداد وحی و خطاب ۵ ہر چہ فرماید بود عین صواب ۵
آنکہ جان بخشد اگر بکشد رواست ۵ نائب ست دوست او دست خدا ۵ پچو اسمعیل پیش سر بنہ ۵
شاد و خنداں پیش تیغش جان بدہ ۵ تابا ند جانن خنداں تا ابد ۵ پچو جان پاک احمد با احد ۵

حاشیہ ص ۲۷ ۵ و اما قال از سر نزلان الشرعیۃ طالما نہت علیہ ثم تبرجۃ الشرعۃ تنبہ علیہ العلماء و منہا رسالۃ خزانہ الاموال
التي کتبہا قبل ذلک لقلبیل من ثم سہی ہذا التنبیہ جدید و حرکتی علی ذلک ما کفنی من التعلیق الشدید علی سور حال المسلمین منذ ایام
بحیث از عجبی و اصنافی فاخذ اللطف الالہی یدی و التقی فی روعی اثنا جلوة الفجر لعشرین من جمادی الاولی ۱۳۳۵ھ
مدخلیہ بعض الاعمال بخصوصہا فی کشف بعض الغمۃ التي لا طاقۃ لہم بہا یرفع بعض منہا للجهل و بعض منہا للافلاس۔
و بعض منہا للتشویش و ہذہ ہی امہات جمیع البلیا و الرزایا و ان اکتب شیئا من ذلک و ابلغہ المسلمین من دون
التعرض لوجه المدخلیۃ المذكورۃ لان المقصود النافع للعامة ہی المسائل لا الدلائل و رجائی کونہ نافعا و البلاء النازل
و افعا فارح ذلک جاشی و ازاح منہ الغواشی فشرعت فیہ راجیا من المدفیع النفع و ہو ولی کل وضع و رفع ۱۲ منہ

عاشقان جام فرح انگ کشند پد کہ بدست خویش خجاستان کشند پد آن کے راکش چنیں شاہ کشتہ
 سوئے تخت و بہترین جا کشتہ پد اور آپ نے نہایت شفقت و غایت رحمت سے اپنا پورا
 مطلب بے دریغ عام خلایق کے روبرو پیش فرمایا آگے استعمال کرنے والوں یا استعمال
 نہ کرنے والوں کی سعادت و شقاوت جس نے جب کہی بھی استعمال کیا صلاح و فلاح
 اس کے پیش پیش رہی اور جس نے اس میں اہمال کیا اگر اسکو کچھ حصہ عقیدت و
 محبت کا حاصل ہے اس عقیدت و محبت کی برکت سے اس پر عنایت اس طرح متوجہ
 ہوتی ہے کہ صلاح و فلاح سے اسکو حرمان عاجل نصیب کیا جاتا ہے تاکہ اس
 فوری تنبیہ سے وہ اپنی اصلاح کر سکے اور جو عقیدت و محبت سے خالی ہیں اس
 خلوی شامت سے ان کے ساتھ یہ معاملہ کیا جاتا ہے کہ بطور استدراج کے انکو
 صورتہ دعا جلا کامیابی عطا کر دی جاتی ہے۔ اور حقیقتہً و آجلا حرمان ہی انکے
 نصیب حال ہوتا ہے۔ چنانچہ حرمان آج کل تو ظاہر ہی ہے۔ اور حرمان حقیقی
 کا شاہدان کی اندرونی حالت ہے کہ خالص راحت و علالت کو وہ خود
 اپنے اندر مفقود پاتے ہیں۔ اسی فلاح عاجل و صوری و حرمان آجل و حقیقی کا
 ذکر ان آیات میں ہے قوله تعالى ايمسبون انما غدا هم به من مال و
 بنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقوله تعالى فلا تعجبك
 اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحيات الدنيا
 وتزهق النفسهم وهم كفرون۔ جب عیاناً و برہاناً صلاح و فلاح کا انحصار
 مطلب بنوی ہی کے نسخوں میں ثابت ہو چکا تو برادران اسلامی پر جنکو مرض کی خبر
 اور اس کے سبب اور نسخہ سے بخبری ہے واجب و لازم ہوا کہ اب اس علمی تغافل و
 تجاہل یا علمی تکاسل و شافل کو ہمیشہ کیلئے خیر باد کہیں اور ان حکمی حتمی نسخوں کا استعمال کریں
 اور عاجلاً و آجلاً صورتہ حقیقتہً صلاح و فلاح کا مستزاید و متصاعداً مشاہدہ کریں یہ تنبیہ کلی
 ہر جلب منافع و دفع مضار کے طریق صحیح پر اور تنبیہ جزئی و مبسوط تمام شریعت مطہرہ ہے

عہ الا بیات العشر ون المذكورة فی الخطبة من المثنوی المعنوی بتخیر بسیر فی بعضہا ۱۲ منہ

آں سگے کہ می گز دو گویم دعا کہ ازیں خودار ہانش ایندا
یعنی جو کتا کہ کاٹتا ہے۔ میں یہ دعا کرتا ہوں کہ ایندا اس کو اس خصلت سے چھڑا دیجئے
(اور یہ دعا کرتا ہوں کہ)

ایں سگاں را ہم درین پیشہ دار کہ نباشند از خلایق سنگسار
یعنی ان کتوں کو اس فکر میں رکھ کہ یہ مخلوق سے سنگسار نہ ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ ان کی
اس خصلت کو بدل دیجئے تاکہ یہ سنگسار نہ ہو سکیں۔

زاں فرستاد انبیاء را بر زمین ہماکت دشاں رحمۃ للعالمین
یعنی حق تعالیٰ نے اسی لئے انبیاء کو زمین پر بھیجا ہے تاکہ اُن کو رحمت للعالمین بڑا دے۔

خلق را خواند سوئے در گاہ خاص حق را خواند کہ وافر کن خلاص
یعنی یہ حضرات مخلوق کو تو درگاہ خاص حق کی طرف بلاتے ہیں۔ اور حق سے دعا کرتے
ہیں کہ خلاصی کو وافر کیجئے۔

جہد بنماید ازیں سو بہر پسند چوں نشد گوید خدا یا در پسند

یعنی وہ اس طرف سے تو نصیحت میں کوشش فرماتے ہیں۔ اور جب (وہ کارگر) نہیں جیتی
تو کہتے ہیں کہ اے خدا دروازہ (رحمت) بند کر مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے انبیاء کو زمین پر
جہان کے لئے اپنے مرتبہ کے موافق بنا کر بھیجا۔ اور اس صفت میں سب سے زیادہ حضور
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور ان حضرات کی یہ شان ہوتی ہے کہ لوگوں کو تو اللہ کی طرف
بلاویں۔ اور اللہ میاں سے کہیں کہ اے اللہ ان کو توفیق ایمان کی نصیب فرما۔ تو چونکہ میں
(یعنی وہ شیخ) ان کا ظل ہوں۔ اور میرے اندر بھی وہ اثر آیا ہے لہذا میں بھی تمام چیزوں

پر رسم کرتا ہوں۔ آگے مولانا فرماتے ہیں کہ۔

رحمت جزوی بود مرعام را رحمت کلی بود ہمام را

یعنی رحمت ناقص تو عوام کو بھی ہوتی ہے۔ مگر رحمت کامل بزرگ ہی کو ہوتی ہے۔ آگے بزرگوں کی رحمت کے کامل ہونیکا راز بیان فرماتے ہیں کہ۔

رحمت جزو ش قریں شتہ کل رحمت دریا ست ہادی سبل

یعنی ان کی رحمت جزوی اس کامل کے قریں ہو گئی ہے۔ اور رحمت دریا ہادی سبل ہی مطلب یہ کہ اول تو ان کی رحمت بھی رحمت جزوی ہی تھی۔ مگر چونکہ وہ رحمت حق کے ساتھ جو کہ رحمت کاملہ ہے مقرون ہو گئی ہے۔ اور اسی سے مستفیض ہو رہی ہے اس لئے وہ بھی کامل ہو گئی ہے۔ آگے مولانا نصیحت فرماتے ہیں کہ۔

رحمت جزوی سکل پیوستہ شو رحمت کل اتو ہادی ہیں رو

یعنی تم بھی رحمت ناقص ہو کل سے پیوستہ رہو۔ اور رحمت کل کو ہادی دیکھ کر چلے چلو مطلب یہ کہ ابھی تو تم ناقص ہو۔ اور تمہاری رحمت ہی ناقص ہے۔ تو اس کامل کے ساتھ پیوستہ ہو جاؤ۔ یا تو حق تعالیٰ کے ساتھ یا ان حضرات کے ساتھ جو کہ حق سے مستفیض ہو کر کامل ہو چکے ہیں۔ غرض کہ تم کاملوں کیساتھ لگے رہو گے تو انشاء اللہ کامل ہو جاؤ گے۔ آگے ایک غلطی رفع فرماتے ہیں کہ

تا کہ جزو ست او ندانہ راہ بحر ہر غدیرے را کند شباہ بحر

یعنی جب تک کہ وہ ناقص ہے راہ بحر کو نہیں جانتا۔ اور ہر تالاب کو بحر کے مشابہہ کر دیتا ہے۔ یہاں نقص سے مراد نقص علمی ہے۔ ورنہ اگر نقص حالی مرا دہوتا تو وہ تو ہر ایک کو پیش آتا ہے کہ جب وہ اس کامل سے پیوستہ ہونا چاہیگا تو وہ تو یقیناً ناقص الحال ہی ہوگا۔ تو یہاں

مطلب یہ ہے کہ جو شخص کہ ناقص الحال ہو اور ناقص العلم بھی ہو۔ وہ اس بحر تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔ کمال علمی کا ہونا ضروری ہے کہ جس سے بصیرت و معرفت ہو۔ ورنہ اگر معرفت ہی نہ ہوگی۔ تو پیوستہ کس کے ساتھ ہوگا۔ تو جب ناقص علم ہوگا تو وہ ناقص کو کامل اور بالعکس سمجھ جاوے گا۔ اور بحر اور دریا اور یکم وغیرہ سب کا حق تعالیٰ مراد ہیں اور ان تشبیہات کا صحیح ہونا کئی مرتبہ عرض کیا جا چکا ہے۔

چوں ندانند راہِ کم رہ کے برد سوائے دریا خلق را چوں آورد

یعنی جب وہ دریا کی راہ ہی نہیں جانتا تو خود کس طرح راہ لجا سکتا ہے۔ اور مخلوق کو دریا کی طرف کس طرح لا سکتا ہے۔ مطلب یہ کہ جب کسی کو ناقص علمی ہو اور اس کو معرفت حق ہی حاصل نہ ہو تو نہ وہ خود پہونچ سکتا ہے اور نہ دوسروں کو پہونچا سکتا ہے۔

متصل گرد و بہ بحر انگاہ او رہ برد تا بحر ہچوں سیل وجو

یعنی وہ جب بحر سے متصل ہو جاتا ہے تو اس وقت وہ بحر تک سیل اور ندی کی طرح راہ لجا سکتا ہے۔ مطلب یہ کہ جب اس کو معرفت حق حاصل ہو جاوے گی تو اب اس کو اسکے ساتھ پیوستہ ہونا بھی آسان ہوگا اور جس طرح کہ ندی اور دریا میں جا کر لجاتے ہیں اسی طرح یہ بھی حق تعالیٰ کے ساتھ پیوستہ ہو جاوے گا۔ اور اگر ابھی معرفت ہی حاصل نہ ہوئی ہو تو اس کو فرماتے ہیں کہ

ورکنند دعوت پہ تقلیدے بود تر عیان و وحی و تائیدے بود

یعنی اور اگر وہ دعوت کرے تو وہ دعوت ہی تقلیدی ہوتی ہے۔ نہ عیان اور وحی اور تائید کے ساتھ ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ وہ خود تو کیا راہ پاوے گا۔ اگر اوروں کو یہی بلاتا ہے تو یہ بلانا ہی تقلیدی ہی ہوتا ہے۔ اور حق تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہوتا۔ غرض کہ چاہئے کہ اس کامل کے ساتھ پیوستہ ہوں تو ہمارے اندر بھی اس کی برکت سے کمال پیدا ہو جائے

چونکہ شیخ کا جواب تو اوپر ختم ہو ہی چکا تھا۔ آگے اُس عورت کا سوال نقل فرماتے ہیں کہ۔

گفت پس چوں رسم داری بر ہمہ **ہمچو چوپانے بگردایں رسم**
یعنی اس عورت نے کہا کہ بس جبکہ تم سب پر رسم رکھتے ہو۔ اور اس جماعت کے گرد
چوپان کی طرح ہو۔

چوں نداری نوحہ بر فرزند خویش **چونکہ فساد اجل شاں زد بہ نیش**

یعنی تم اپنے فرزند پر نوحہ کیوں نہیں کرتے۔ جبکہ فساد اجل نے ان کے نشتر مارا ہے۔

چوں گواہ رسم اشک دیدہ است **ویدہ توبے نم و گریہ چراست**

یعنی جبکہ رسم کے گواہ آنکھ کے اشک ہیں۔ تو تنہا ہی آنکھ بے نم اور بے گریہ کیوں ہو۔

شیخ دانا زیں عتابش گرم شد **درخن یکبارہ بے آذر م شد**

یعنی شیخ دانا اس کے اس عتاب سے جوش میں آ گئے۔ اور بات میں ایک دفعہ ہی بیتیاب
ہو گئے۔

رو بزن کرد و بگفتش اے عجوز **خود تبا شد فصل سے ہچوں تموز**

یعنی عورت کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے کہا کہ اے عجوز فصل خزاں فصل بہار کے
خود برابر نہیں ہوا کرتی۔ مطلب یہ کہ میں اور تم لوگ برابر نہیں ہیں۔

جملہ گرم وند و ایش اور حے اند **غائب پنہاں چشم دل کے اند**

یعنی سارے کے سارے اگر مر گئے۔ اور اگر زندہ ہیں چشم دل سے کب غائب اور
پنہاں ہیں۔

ف فلا تجعل تکذیب

ما یروی من مجلس

الشمس بدعاء بعض الاولیاء

كما اشتہر من شرف

الدین القلندر انه

دعا یا الہی تا قیامت

بر نیاید افتاب

شمس طلعت بدعاء

كانت علی الرأس

فأذن الامر

أهون من المجلس

لأنه كان

جساً صورا

وحجابا معنی

فہو اقرب

الی التصدیق -

الحديث روى المؤمن

شفاء معناه صحیح فقہی صحیحین

قال صلی اللہ علیہ وسلم لا تریتم

ارضنا بریقة بعضنا یشفی سقیمنا

بأذن ربنا **ف** والریق

ف (حب ایسا خارق واقعہ ہی ہو چکا ہے

اور تخصیص بالنبی کی کوئی دلیل نہیں پس تم

ایسے واقعہ کی جلدی تکذیب مت کرو جو

بعض اولیاء کی دعا سے جس شمس کا قصہ

منقول ہے جیسا حضرت قلندر صاحب کی

حکایت مشہور ہے کہ انہوں نے (ناراض ہو کر)

یہ دعا کر دی تھی یا الہی تا قیامت بر نیاید افتاب

(پھر لوگوں کے معاف کرانے پر دعا کر دی

تھی) پھر جب اونکی دعا سے وہ طلوع ہوا ہے

تو ٹھیک سر پر تھا (یعنی دوپہر کا وقت تھا)

سو اس صورت میں واقعہ جس سے

بھی سہل ہے کیونکہ وہ صورتہ جس تھا لیکن

معنی و حقیقتہ حجاب تھا (یعنی باوجود طلوع

کے نظر نہیں آیا) اور ممکن ہے کہ لفظ

نہ آنا خاص اسی بتی میں ہو) سو یہ تصدیق

سے بہت قریب ہے۔

حدیث مؤمن کا لعاب شفا ہے اس کا

مضمون صحیح ہے (گو الفاظ ثابت نہیں)

چنانچہ صحیحین میں حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم کے ارشاد سے لعاب شفا حاصل

کر نیکی دعا مذکور ہے **ف** اسی سے

والسود کالمترادین فثبت ایہ معنی
ما اشتهر بلفظ سور المومن شفاء
وهذا التبرک بسور الصالحین
والمشائخ معتاد فی اهل الطرق بکثرة -
الحديث زرغباً تردد حبا
البنار والحارث بن ابی اسامة فی
مسند یحییٰ ومن طریق ثانیہما
ابو نعیم فی الحلیۃ من حدیث
طلحہ بن عمرو عن عطاء بن ابی رباح
عن ابی ہریرۃ بہ مرفوعاً وشم
ساق اسانید متعددۃ) وقال
بمجموعہا یتقوی الحدیث ان
قال البزار انه لیس منہ حدیث
صحیح فہو لا ینافی ما قلناہ
ف ومنہ یوخذ حکمۃ
اختفاء التجلیات عن السالك
احیاناً کما اشار الیہ
اعارف الشیرازی
بقوالہ

گر نیست غیبیۃ مژدہ

لذاتی حضور

سور المومن شفاء کا مضمون یہی ثابت ہو گیا
اور اہل طریق میں بزرگوں کی کمائی ہوئی
چیز سے برکت حاصل کرنا کثرت سے
معتاد ہے ۔
حدیث نافہ کر کے ملاقات کیا کرو
محبت میں ترقی کرو گے روایت کیا
اسکو بنار نے اور حارث بن ابی اسامہ
اپنی سندوں میں اور حارث کے طریق
سے ابو نعیم نے حلیہ میں طلحہ بن عمرو کی
روایت سے وہ عطاء سے روایت کرتے
ہیں اور وہ ابو ہریرہ سے مرفوعاً (پیر مقاصد میں
کئی سندیں ذکر کرنے کے بعد) کہا ہے
کہ ان اسانید کے مجموعہ سے حدیث میں
قوت ہوتی ہے اگرچہ بنار نے کہا ہے
کہ ہمیں کوئی حدیث صحیح نہیں لیکن یہ ہمارے
قول کے سنا فی نہیں (کیونکہ صحت کی نفی
سے ثبوت کی نفی نہیں ہوتی) **ف** اور
اس سے بعض اوقات سالک تجلیات کے
استناز کی حکمت بھی معلوم ہوتی ہے
جیسا کہ عارف شیرازی نے فرمایا ہے
گر نیست غیبیۃ مژدہ لذتے حضور

الحديث سيد القوم

خادمهم ابو عبد الرحمن
السلج في اداب الصحبة
من رواية يحيى بن اكرم
عن المأمون عن ابيه
عن جده عن عقبة
ابن عامر رفعه بهذا وفي
سند ضعيف انقطاع
ف وينجز ضعف
لعمل السلف به
تأطعة لاسيما
اهل الطريق في
كل زمان حيث
يخدمون كلاً
حتى خدم مهم
بكل خدمة
يحتاجون اليها۔

الحديث الصراط

كحل السيف او كحلة
الشعرة البهية في الشعب
عن انس بن مالك عن ابي

حديث جو کسی قوم کا سردار ہو وہ ادا

خادم ہے (یعنی اسکو خادم ہونا چاہیے)
روایت کیا اسکو ابو عبد الرحمن سلجی نے
اپنی کتاب آداب الصحبة میں یحییٰ بن اکرم
کی روایت سے انہوں نے مامون شریف
سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے
ابن عامر سے انہوں نے عقبة بن عامر
سے انہوں نے اسی لفظ سے مرفوع کیا
ہے اور اسکی سند میں ضعف اور انقطاع
ہے اس کے ضعف کا تدارک اس سے
ہو جاتا ہے کہ عموماً سلف کا اس پر عمل رہا ہے
خصوصاً اہل طریق کا ہر زمانہ میں رہا ہے کہ وہ
سب کی خدمت کرتے ہیں حتیٰ کہ اپنی خادمگی
بھی جس خدمت کی اونکو حاجت ہو (اور کسی
حدیث پر اس طرح عمل کرنا علامت ہے کہ حدیث
کی کچھ اصل معتد بہ ہے ورنہ غیر ثابت پر
عمل کیوں کرتے)

حديث بلصرط تلوار کی تیزی کی طرح

ہے یا بال کی باریکی کی طرح ہے روایت
کیا اسکو بہیقی نے شعب میں حضرت
انس سے مرفوعاً اور کہا کہ یہ اسناد ضعیف ہے

وقال هذا اسناد ضعيف
قال وروی عن زیاد النیر
عن انس مرفوعاً الصراط
محد الشعر ۱ و محد السیف
قال وہی روایۃ صحیحۃ
۲ انتہی **ف** قلت
وبدفع ۱ استبعادہ
ما قال فیہ بعض اهل
اللطائف من القوم
ان الصراط مثال
للطریق الوسط الذی
ولما کان الوسط الحقۃ
غیر منقسم ظہر الصراط بصورۃ
ما هو اذق من الشعر
فان الشعر منقسم عرضاً
وايضاً لما کان الوسط الحقۃ
اصعب من کل شی فان الرکن
الی جانبیہ من الافراط و
التقریط قلما یسلم منه
اسد كما قال صلی اللہ علیہ
لن یشاد الدین احد الا غلبہ

بہت سی لے کہا ہے کہ یہ حدیث زیاد النیری سے
روایت کی گئی ہے او نہوں نے انس سے
مرفوعاً روایت کیا ہے کہ صراط بال کی
باریکی کی طرح ہے یا تلوار کی تیزی کی طرح
اور کہا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے ختم ہوا
کلام بہت سی **کاف** میں کہتا ہوں کہ اس کا
مستبعد ہونا اس سے دفع ہوتا ہے
جو اس باب میں صوفیہ میں سے بعض اہل
لطائف نے کہا ہے کہ صراط صورت
مثالیہ ہے طریق دینی معتدل کی اور
چونکہ وسط حقیقی غیر منقسم ہوتا ہے اسلئے
صراط ایسی شکل میں ظاہر ہوگا جو بال سے
ہی باریک ہے کیونکہ بال تو عرض میں
منقسم ہوتا ہے نیز چونکہ وسط حقیقی پر قائم
رہنا ہر چیز سے زیادہ دشوار ہے کیونکہ
اوس کے دونوں طرفوں یعنی افراط و تفریط
کی طرف اہل ہوجانیسے بہت کم سالم ہوتا
ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی ایسا شخص
نہیں جو دین کا سختی سے مقابلہ
کرے مگر اوسپر دین ہی غالب ہوگا۔

ضرورت زیادہ ہوتی ہے۔ رہی زراعت کی ضرورت اس کا کام نہروں سے نکالنے لگے ہیں۔ تو بارش سے اس کا بھی تعلق کم ہو گیا۔ غرض فلسفہ ہی اس کو مانتا ہے۔ اور ہم تو مانتے ہی ہیں (تعلیم البیان۔ دعوات جلد ۵ ص ۱۲)

(۲۸) مثال۔ اب تو غضب یہ ہے کہ بعض لوگ ڈاڑھی منڈانی حلال بھی سمجھنے لگے ہیں اور جب اس کی بابت ان سے گفتگو کی جاتی ہے۔ تو کہتے ہیں کہ قرآن میں اس کی حرمت دکھلائیے۔ اور یہ سوال آج کل ایسا عام ہوا ہے کہ ہر شخص ہر بات کو قرآن سے مانگنے لگا ہے۔ میں اس جواب کا فیصل کن علمی جواب دیتا ہوں۔ یہ کوئی لطیفہ نہ ہوگا۔ بلکہ قابل غور جواب ہوگا۔ لیکن اول ایک شرعی اور ایک تمدنی قاعدہ بیان کرتا ہوں۔ تمدنی قاعدہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عدالت میں ایک ہزار روپیہ کا دعوے پیش کرے۔ اور اس کی شہادت میں دو شاہد ایسے پیش کرے جنہیں مدعا علیہ کوئی نقص یا کوئی عیب نہ نکال سکے تو مدعا علیہ پر ڈگری ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد مدعا علیہ کو یہ حق نہیں رہتا کہ وہ ان گواہوں کو تسلیم نہ کرے۔ اور یہ کہے کہ میں تو دعوے کو اس وقت تک تسلیم نہیں کرتا جب تک کہ خود صاحب حج اور مجسٹریٹ ضلع آکر گواہی نہ دیں۔ اور اگر مدعا علیہ ایسا کہے تو عدالت اسکو کہے گی کہ دعویٰ کے اثبات کے لئے مطلق شاہد کی ضرورت ہے۔ شاہد خاص کی ضرورت نہیں ہے۔ یا تو ان گواہوں میں کلام کرو۔ یا دعویٰ تسلیم کرو۔ (وعظ طریق النجات دعوات جلد ۵ ص ۲۷)

(۲۹) حکایت۔ ایک شخص کا قصہ ہے کہ اس نے ایک طبیب سے شکایت کی کہ مجھے نیند نہیں آتی۔ اس نے کہا بڑا پے کے سبب۔ پہر اس نے کہا۔ کہ میرے سر میں درد بھی رہتا ہے۔ طبیب بولا یہ بھی بڑا پے کے سبب۔ اسی طرح اس نے بہت سی شکایتیں بتلائیں۔ اور طبیب نے سب کا یہی جواب دیا کہ یہ سب بڑا پے کی بدولت ہے۔ تو اصل سبب اس مرض میں بڑا پاتھا۔ اور باقی سب اسکے اعراض تھے۔ (وعظ ایضا ص ۲۸)

(۳۰) حکایت۔ ایک بزرگوار کا قصہ ہے اور میں نے ان کو دیکھا بھی ہے کہ ان سے ایک عورت نے جس کا دوسرے شخص سے تعلق تھا کہا کہ میں اپنے شوہر کے پاس رہنا نہیں چاہتی۔ اور وہ مجھے طلاق نہیں دیتا۔ انہوں نے کہا تو کافر ہو جا (نحو ذیل)

اس سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔ فرمائیے جب ایسے لوگ مقتدا ہوں گے تو قوم کی کیا حالت ہوگی۔ (وعظ ایضاً ص ۲۷۱)

(۳۱) حکایت۔ میں نے دیوبند میں ایک واعظ صاحب کو وعظ کہتے ہوئے سنا اول اس نے یہ آیت پڑھی۔ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اس کے بعد ترجمہ اس آیت کا کیا کہ تمہارے لئے یہ بہتر ہے کہ تم تالا لگا کر نماز جمعہ کو جایا کرو۔ یہ خرابی کی تعلیم کی یعنی تالا موند اس زمانہ میں مولانا رفیع الدین صاحب دیوبند ہی اہم مدرسہ زندہ تھے۔ اس واعظ کو بہت ڈانٹا (وعظ ایضاً ص ۲۷۲)

(۳۱) حکایت۔ ایک واعظ کانپور میں آئے تھے۔ جامع العلوم میں انہوں نے وعظ کیا۔ یہ آیت پڑھی۔ مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ۔ اور ترجمہ کیا کہ جنت میں تخت ہوگا جس کا ایک ایک پایہ ایک ایک ہزار کوس کا ہوگا۔ اور طرہ یہ کیا کہ کوس کی تفسیر بھی کی کہ بڑے کوس کو کہتے ہیں (وعظ ایضاً ص ۲۷۳)

(۳۲) حکایت۔ مشہور ہے کہ اکبر نے کسی بھانڈ کو خوش ہو کر ایک ہاتھی دیدیا تھا۔ بھانڈ نے ہاتھی تو لے لیا۔ لیکن اس کو خیال ہوا کہ میں غریب آدمی اس ہاتھی کو کہلاؤں کہاں سے۔ اس کی تو چار خوراکیوں میں میرا سارا گھری ختم ہو جاوے گا۔ آخر اس کو معلوم ہوا کہ آج اکبر کی سواری فلاں طرف سے فلاں وقت گزرے گی۔ جب وہ وقت آیا تو اپنے ہاتھی کے گلے میں ایک ڈھول ڈالکر اسی طرف اس کو چھوڑ دیا۔ اکبر کی سواری جب گذری تو اس نے دیکھا کہ سامنے سے ایک ہاتھی چلا آ رہا ہے۔ اور گلے میں ڈھول پڑا ہوا ہے غور کیا تو معلوم ہوا کہ خاصہ کا ہاتھی ہے۔ لوگوں سے پوچھا کہ یہ ہاتھی اس حالت میں کیوں پھرتا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ حضور نے اپنے بھانڈ کو یہ ہاتھی دیدیا تھا۔ اکبر نے بھانڈ کو طلب کیا اور پوچھا کہ تم نے ہاتھی کو اس حالت میں کیوں چھوڑا ہے کہنے لگا حضور نے مجھے ہاتھی تو عنایت فرمایا۔ مگر میرے پاس کہلانے پلانے کو کیا دھرا تھا آخر یہ سمجھ میں آیا کہ جو میرا پیشہ ہی وہ ہی اس کو بھی سکھلا دوں۔ اس لئے میں نے گلے میں ڈھول ڈالکر چھوڑ دیا کہ مانگو۔ اور کھاؤ۔ اکبر کو یہ لطیفہ پسند آیا۔ اور اس نے ایک گانوں بھی انعام میں دیا۔ (وعظ ایضاً ص ۲۷۳)

(۳۳) حکایت۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کے پاس ایک عالم کی طلب

میں ایک خط آیا تھا جس میں ان کے لئے بہت سی شرطیں لکھی تھیں کہ وہ ایسے ہوں۔ اور ایسے ہوں۔ اور کل دس روپیہ تنخواہ لکھی تھی۔ مولانا نے فرمانے لگے کہ پہلے مانسوانی وصف ایک روپیہ تو رکھا ہوتا۔ (وعظ ایضاً ص ۳۱)

(۳۵) حکایت۔ ایک مرتبہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب میرٹھ میں تشریف فرماتھے کہ ایک شخص نے عشاء کے وقت ایک مسئلہ پوچھا۔ آپ نے اس کا جواب دیا۔ مستفتی کے چلے جانے کے بعد ایک شاگرد نے عرض کیا کہ مجھے یہ مسئلہ یوں یاد ہے۔ آپ نے فرمایا تم ٹھیک کہتے ہو۔ اور مستفتی کو تلاش کرنا شروع کیا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ رات زیادہ گئی ہے آپ آرام فرمائیے۔ ہم صبح ہونے پر اسکو بتا دیں گے۔ لیکن آپ نے قبول نہیں فرمایا۔ اور اس کے مکان پر تشریف لے گئے۔ گھر میں سے اسکو بلایا۔ اور فرمایا کہ ہم نے اسوقت مسئلہ غلط بتلادیا تھا۔ تمہارے آنے کے بعد ایک شخص نے صحیح مسئلہ بتلایا اور وہ اس طرح ہے۔ جب یہ فرما چکے تب چین آیا۔ اور واپس آکر آرام فرمایا۔ (وعظ ایضاً ص ۳۱)

(۳۶) حکایت۔ ایک نوجوان کی نسبت میں نے سنا ہے کہ وہ بیرٹری پاس کر کے آرہے تھے۔ ان کے باپ نے اپنے ایک دوست کو لکھا کہ میرا لڑکا لندن سے آرہا ہے۔ تمہارے شہر سے اس کا گذر ہوگا۔ اگر تم اسٹیشن پر اس سے مل لو تو بہتر ہو تا کہ اسکو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ ان کے کہنے کے موافق یہ مکتوب الیٹیشن پر گئے اور جا کر ان بیرٹری صاحب سے ملے۔ اسوقت بیرٹری کھانا کھا رہے تھے۔ چونکہ رمضان شریف تھے اسلئے انکو تعجب ہوا اور انہوں نے دریافت کیا کہ رمضان شریف ہے۔ آپ نے روزہ نہیں رکھا۔ صاحبزادہ پوچھتے ہیں کہ رمضان کیا چیز ہوتا ہے انہوں نے کہا کہ رمضان ایک مہینہ کا نام ہے کہنے لگا۔ جنوری۔ فروری۔ اپریل میں تو رمضان کہیں نہیں آیا۔ آخر اس کی یہ حالت دیکھ کر ان کو سخت صدمہ ہوا۔ اور سمجھے کہ منع الکفر کا نسخہ شدہ ہے اس کی حالت میں تغیر آنا۔ اور انابتد پڑ کر چلے آئے۔ (وعظ ایضاً ص ۳۸)

(۳۷) حکایت۔ سلی بہیت میں ایک بزرگ کے پاس ایک بڑھیا آئی اور کچھ عرض کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ افضل کرے۔ اس نے سنا نہیں۔ ایک شخص اور بیٹھے تھے۔

انہوں نے حکایت کے طور پر اس سے کہا کہ یوں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فضل کرے گا۔
وہ بزرگ سخت برہم ہوئے۔ اور فرمایا کہ مجھ کو کیا خبر کہ فضل کرے گا یا نہ کرے گا۔ تم نے اپنی
طرف سے گنا کیسے بڑایا۔ (وعظ ایضاً ص ۱۷)

(۳۸) حکایت۔ بیٹی سے ایک پہلوان کا خط آیا کہ میری کشتی ہونیوالی ہے۔ مجھے
ایک تعویذ لکھ دو کہ میں جیت جاؤں۔ میں نے کہا کہ اگر تمہارا مقابل ہی کسی سے تعویذ لکھا
لے تو کیا ہوگا۔ پھر تعویذ تعویذ میں کشتی ہوگی۔ (وعظ ایضاً ص ۱۷)

(۳۹) حکایت۔ کسی بیوقوف کے پاس ایک شریر گھوڑا تھا۔ ہر چند اس کو دباتا تھا
اور قابو میں لاتا تھا۔ لیکن وہ رسید ہی نہ دیتا تھا۔ کسی نے کہا کہ اسکو بچو۔ مالک صاحب
نے کہا کہ آپ ہی اس کو بکوادیں۔ اس شخص نے چوک میں کھڑے ہو کر کہنا شروع کیا۔ کہ
یہ گھوڑا بکتا ہے۔ اور ایسا قدم باز ہے کہ اپنی نظیر نہیں رکھتا۔ اور طرح طرح کے اوصاف
بیان کئے۔ مالک صاحب یہ سنکر یہ کہنے لگے کہ میاں اگر ایسا ہے تو لاؤ میں ہی نہ رکھوں۔
کیوں بچوں۔ اس نے کہا کہ کیا تمہارا عمر بہر کا تجربہ میرے چند الفاظ سے جاتا رہا۔ یہی
حالت ہلوگوں کی ہے۔ کہ صریحاً دیکھ رہے ہیں کہ ہمارے اندر ریاضہ فریب۔ حسد۔ شہوت
غضب کا اتباع موجود ہے۔ اور تمام عمر گزرتی کہ نفس سے سابقہ پڑ رہا ہے۔ سرکشی اس کی
مشاہدہ ہے کہ چاہتے ہیں کہ فلاں کام کرے اور نہیں کرتا۔ ان سب امور پر تو خاک ڈال
دی اور یقین کس چیز پر آیا کہ ساری سستی کے لوگ مجھ کو بزرگ سمجھتے ہیں۔ اس لئے میں
بزرگ ہوں۔ (تعلیم الشعائر و دعوات جلد ۲ ص ۱۷)

(۴۰) مثال۔ فرض کرو کہ ایک شخص مریض ہوا۔ اور وہ کسی طبیب کے پاس گیا۔ اور
نسخہ دریافت کیا۔ اور حکیم صاحب نے نسخہ لکھا لیکن اتفاق سے مریض ایسی جگہ رہتا ہے کہ
اس جگہ کوئی دوا دستیاب نہیں ہوتی۔ اس کے بعد حکیم صاحب نے پرہیز بتلایا۔ اور اتفاق
سے اس گاؤں میں صرف وہی چیزیں ملتی ہیں جن کی ممانعت کی گئی ہے۔ اور جن چیزوں
کی اجازت ہو ان میں سے ایک چیز بھی نہیں ملتی۔ اگر یہ مریض حکیم صاحب کے نسخہ کو دیکھ کر
اور پرہیز کو سنکر یہ کہنے لگے۔ کہ طب میں نہایت ہی تنگی ہے۔ کیونکہ دوائیں وہ بتلا میں جنہیں سے

(ح) تو کیا کوئی تعلیم یافتہ صاحب اس بات کے قائل ہو سکتے ہیں کہ دلیل کوئی چیز نہیں جس میں اس قدر اشتباہ ہے۔ اسپر اگر عمل کیا جاوے تو انجام یہ ہو کہ دنیا میں نہ کسی کا مالی حق ثابت ہو سکے نہ جانی اور تمام انتظامات درہم برہم ہو جاویں۔ بازار میں سودا خریدنے جاتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ خراب سودا بھی ہے اور اچھا بھی ہے تو کیا اچھے اور بُرے میں اشتباہ ہونے کی وجہ سے سودا خریدنا ہی چھوڑ دینا چاہیے۔ اگر مطلقاً سودا خریدنا چھوڑ دیا جاوے تو کھانا پینا ہی بند ہو جاوے اور کام تمام ہو جاوے۔ اس تقریر سے یہ نتیجہ صاف طور پر نکلتا ہے کہ اشتباہ کے موقع پر ہر دو مشتبہ چیزوں کو چھوڑ دینا صحیح نہیں بلکہ حق و باطل اور اصلی اور نقلی اور کھوٹے اور کھرے میں تمیز کرنے کی ضرورت ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ معجزات و شجعات بھی اگر مشتبہ ہیں تو اس کا نتیجہ یہ نہیں ہو سکتا کہ دونوں سے قطع نظر کر لیا جاوے ورنہ مسئلہ مذکورہ میں کنا پڑے گا کہ ہر دو مشتبہ چیزوں کو چھوڑ دیا جاوے خصوصاً مقدمہ دالی مثال میں کنا پڑے گا کہ جب حاکم کے سامنے دونوں طرف کی ویلیس و کلار نے پیش کیں تو حاکم کو چاہیے کہ دونوں سے قطع نظر کر کے خاموش ہو جاوے اور کسی کو ڈگری نہ دے کیونکہ اشتباہ موجود ہے حالانکہ کبھی ایسا نہیں کیا جاتا اور نہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ سکوت صحیح طریقہ ہے۔ صحیح طریقہ یہی مانا جاتا ہے کہ دونوں طرف کی ویلیوں میں امتیاز کرنا چاہیے کہ کونسی صحیح اور کونسی غلط ہے یا کونسی قوی اور کونسی ضعیف ہے۔ اسپر تمام دنیا کے کاروبار چل رہے ہیں۔ بنا بریں معجزات و شجعات میں بھی امتیاز کرنا چاہیے نہ یہ کہ ذرا سا اشتباہ پا کر معجزات کو شجعات کی طرح بیکار قرار دیا جاوے کیونکہ معجزات پر نبوت کی بنا ہے اور نبوت سے معاوی کی صلاح و فلاح ہوتی ہے جو ضروری اور لا بدی اور باقی غیر فانی ہے۔ جبکہ دنیا کی صلاح و فلاح کے لیے مقدمات میں کتنی کتنی چٹان بن کر کے حق و ناحق میں تمیز کی جاتی ہے۔ ذرا سی چیز خریدی جاتی ہے تو اشتباہ کو غور و خوض سے رفع کر کے اچھے کو بُرے سے اور کامل کو ناقص سے جدا کر لیا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ سب چیزیں فانی اور ان کا نقصان و نفع غیر قابل تلفات ہو ظاہر ہے کہ منفعت باقی کے حاصل کرنے کے لئے اور مضرت ابدی سے بچنے کے لئے چٹان بن

(۱) نبی سمجھ لیتے اس لئے ایک ذریعہ استدلال کا اُن کے ادراک کے موافق بھی
(ح) کرنا اور غور و غوض کرنا بدرجہا زیادہ ضروری ہوگا۔ مولانا فرماتے ہیں۔

جملہ عالم زمیں سبب گمراہ شد کم کے زبا بدال حق آگاہ شد
ہمسری با انبیاء برداشتند اولیاء ہچو خود پنداشتند
سحر ابامعجزہ کردہ قیاس ہر دور برابر مگر بنیادہ اساس
کار پاکاں راقیاس از خود گیر گرچہ ماندور نوشتن شیر و شیر
شیر آں باشد کہ آدم میخورد شیر آں باشد کہ آدم میخورد

معجزہ اور شعبدہ اور سمرنیم میں فرق کا بیان یہ ہے کہ طالب حق کو دونوں میں فرق کر لینا کچھ بھی دشوار نہیں۔ جتنی چھان بین مقدمات میں کی جاتی ہے اگر اسکی چوٹھائی بھی اس بارہ میں کی جاوے تو وہ الگ اور پانی الگ ہو جاوے گا۔ معجزہ کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ وہ کوئی ایسا کام خلاف عادت ہے جس کو حق تعالیٰ اپنے کسی نبی کے ہاتھ پر بلا واسطہ سبب طبعی کے پیدا فرماتے ہیں تاکہ وہ لوگ جنکی طرف وہ نبی بھیجے گئے ہیں اُس کو دیکھ کر جان لیں کہ اس بندہ کو خدائے تعالیٰ کے ساتھ ایسی خصوصیت ہے کہ اسکی سچائی ثابت کرنے کے لئے خدائے تعالیٰ نے اُس کے ہاتھ سے بلا واسطہ اسباب طبعیہ کے یہ کام کر دیا۔ جب اس سے اُن کی خصوصیت اور مقبولیت عند اللہ ثابت ہو جاوے گی تو اُن کی تعلیم کو بدل و جان قبول کیا جاوے گا اور نبوت کا کام پورا ہوگا۔ باقی دنیا میں جاں ہر چیز میں اشتہات ہیں اور ہر چیز میں کھوٹا کر اور اصلی اور نقلی موجود ہے۔ اسی طرح معجزہ کے ساتھ بھی شعبدہ یا سمرنیم کو مشابہت ہو تو کیا تعجب کی بات ہے۔ ظاہر جیسے معجزہ سے ایسے کام ہوتے ہیں جو ہر شخص نہیں کر سکتا۔ ایک معمولی بازی گرایسے انوکھے کام کر دکھاتا ہے جس کو دیکھ کر اچھے اچھے عقلمند حیران رہ جاتے ہیں لیکن ذرا غور سے کام لیا جاوے تو دونوں میں فرق ہے۔ شعبدہ اور سمرنیم واقع میں خلاف عادت نہیں ہوتا باہیں معنی کہ بلا کسی سبب کے اُس کا وجود نہیں ہوتا ضرور بواسطہ سبب کے ہوتا ہے ہاں وہ سبب خفی ہوتا ہے۔ کبھی وہ کوئی چالاکی اور ہتھ پھیری ہوتی ہے کبھی کسی طبعی قوت کی مشق ہوتی ہے اور اسی طرح سے وہ کام نمودار ہو جاتا ہے

(۱) رکھا گیا جس میں علم اضطراری صحت و عولے نبوت کا پیدا ہو جاتا ہے۔

(۲) کہ معلوم ہوتا ہے کہ بلا سبب کے ہوا اسکی دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی محنت کرتا ہے اور اس کے سبب کوتاہی کرتا ہے تو تپہ چل جاتا ہے۔ حتیٰ کہ تلاش کرنے والا بھی مشق کر کے اسی طرح اُس کام کو کرنے لگتا ہے پھر وہ اُس شعبہ باز کا بھی مقابلہ کر سکتا ہے تو شعبہ خارق عادت (خلاف عادت) ہوا کیونکہ جیسے دنیا کے تمام کام سبب کے ذریعہ سے ہوتے ہیں ایسے ہی یہ بھی سبب کے ذریعہ سے ہوتا ہے صرف اتنا ہوا کہ شعبہ کا سبب اور ذریعہ عام نظروں سے پوشیدہ رہا۔ اور معجزہ سے وہ کام محض قدرت خداوندی سے بلا واسطہ سبب کے ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ شعبہ باز اُس کا مقابلہ نہیں کر سکتا اور کوئی مشق اور محنت سے اُس کو حاصل نہیں کر سکتا نہ اُس بنی نے اُس کو مشق سے حاصل کیا ہے بلکہ بسا اوقات بلا ارادہ اور اطلاع نبی کے وہ کام پیدا ہو جاتا ہے۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو معجزہ عصا و فتح عطا ہوا انہوں نے پہلے سے اسکی کوئی مشق کی تھی نہ یہی ہوا کہ اُن کو کوئی طریقہ مشق کا بتایا گیا ہوتا کہ چند روز ایسا کرو تو عصا میں یہ اثر پیدا ہو جاوے گا بلکہ دفعہ حکم ہوا کہ عصا کو زمین پر ڈال دو بس ڈالتے ہی وہ سانپ بن گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس بات کو ایسے بے خبر تھے کہ یہ نئی بات دیکھ کر ڈر گئے اور بھاگے۔ یہ صاف دلیل ہے اس بات کی کہ یہ کرشمہ مسمریزم کا نہ تھا اور نہ کسی سبب ہی کے ذریعہ سے پیدا ہوا تھا۔ کیونکہ سبب اُس وقت سوائے اس کے کچھ بھی موجود نہ تھا کہ عصا کو زمین پر ڈال دیا۔ اگر زمین پر ڈالنا سانپ بن جانے کا سبب ہو سکتا ہے تو ہر شخص لکڑی کو زمین پر ڈال کر کیوں سانپ نہیں بنالیتا حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا باپ کے پیدا ہوئے ظاہر ہے کہ اُن کے ارادہ کو اس میں کیا دخل ہو سکتا ہے۔ اور آپ اُسی وقت بولنے لگے یہ مشق آپ نے کب کی تھی اور کیا یہ بات کسی کو مشق سے حاصل ہو سکتی ہے۔ کیا کوئی ایک بھی نظیر اسکی پیش کی جاسکتی ہے کہ نوزائیدہ بچہ بولنے لگے اور بات بھی ایسی کہے جو بڑے سے بڑا سن رسیدہ اور جاناں دیدہ اور عقلمند نہ کہ سکے۔ قرآن پاک میں ہے کہ مریم علیہا السلام کو حکم ہوا جس کا حاصل یہ ہے کہ تم سے تمہاری قوم اس بچہ کے متعلق پوچھے کہ یہ کہاں سے آیا تو تم کہہ دینا کہ اسی سے پوچھو چنانچہ

(۱) اور دوسرے اہل شعبہ سے ان کو خط ملط اس لئے نہیں ہو سکتا
 (۲) ایسا ہی ہوا۔ لوگوں نے کہا بچہ سے کیا پوچھیں یہ کیا جواب دیکھا۔ آپ خود بول اُٹھے۔
 قال انی عبد اللہ۔ الآیہ۔ ترجمہ یہ ہے کہ میں بندہ ہوں اللہ کا اُس نے مجھ کو کتاب دی
 اور مجھ کو نبی کیا اور برکت کو میرے واسطے وابستہ کیا میں جاں کہیں بھی ہوں۔
 اور مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا جب تک میں زندہ رہوں اور اپنی ماں کے ساتھ اچھا
 برتاؤ رکھنے کا حکم دیا اور مجھ کو تکبر شقی نہیں بنایا۔ یہ کلمات کس قدر حسن تعلیم کے جواہر ریز
 ہیں۔ اول تو بچہ کا بولنا ہی تعجب کی بات ہے پھر ایسے حکمت کے کلمات کہنا۔ کیا یہ مشق
 سے حاصل ہوا تھا۔ کوئی ذی فہم سوائے اس کے نہیں کہہ سکتا کہ یہ سب کرشمے محض
 قدرت خداوندی سے بلا تو سدا کسی سبب کے ظہور میں آئے۔ کبھی آپ نے کسی جادوگر
 یا شعبہ باز کو نہ سنا ہو گا کہ ایک دن کے بچہ سے کوئی کرشمہ ظہور میں آیا ہو۔ ستون
 خانہ کا معجزہ بھی اسی طرح بلا اطلاع و ارادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور میں آیا۔ ستون
 خانہ ایک کجور کا تنہ تھا جو مسجد نبوی میں گڑا ہوا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کچھ بیان
 فرماتے تو اسپر ذرا ٹیک لگا لیتے تھے۔ ایک بڑھئی نے منبر بنا کر پیش کیا کہ حضور کو کھڑے
 ہونے کی تکلیف ہوتی ہے اسپر آرام ملا کرے گا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسپر
 تشریف فرما ہوئے۔ بس وہ ستون چمچ اٹھا اور اس طرح رونے کی آواز اُس میں سے
 آنے لگی جیسے بچہ روتا ہے۔

۲۱۲

وحن له الجذع القدیم تخزنا فان فراق الحب ادھم المصائب
 ترجمہ۔ اور چپخنے لگا حضور کے لئے بوسیدہ کجور کا تنہ غم فراق کی وجہ۔ کیونکہ محبوب کی
 جدائی سب سے بڑی مصیبت ہے۔ تمام مجلس پر اس کا اثر ہوا۔ ۵
 رأیتم جذعة حنت وانت درق الحاضون لها رنینا
 ترجمہ۔ دیکھا تم نے ایک کجور کے تنہ کو کہ چپخنے لگا اور زاری کرنے لگا۔ تھے کہ حاضرین
 مجلس بھی اُس کے ساتھ چپخنے لگے۔
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہایت رؤف ورحیم تھے حضور پر بھی اُس کا رونا نہایت

کیسے متقی کہنا درست نہ ہو گا اس لئے بچپن میں تقویٰ ہو ہی نہیں سکتا اور تمام مراتب اور مناسبتیں جلیلہ جو عند الشریع محمود ہیں۔ ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہوتا ہے مثلاً غوث ہونا یا قطب ولی ہونا یا نبی اس واسطے جو لوگ اپنی عمر میں ان مراتب کے شرف اندوز ہوں ان کو یہی انہیں القاب کے لقب کرتے ہیں اگرچہ لڑکپن اور جوانی میں ان کو یہ مراتب حاصل نہ ہوئے ہوں خلاصہ یہ ہے کہ اتنی اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ دو اعمال کے اعتبار کا وقت ہے اپنے زمانہ کے زندہ لوگوں سے افضل اور تقویٰ میں زیادہ ہو پس اس تقریر سے بلا تکلف اور بغیر تاویل اپنا مطلب ثابت ہو گیا۔

عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مکہ مکرمہ میں دستور تھا کہ آپ ضعیف اور بوڑھی عورتوں کو جب سلام لے آتی تھیں خرید کر آزاد کر دیا کرتے تھے ایک آپ کے والد بزرگوار نے فرمایا اے صدیق! میں دیکھ رہا ہوں کہ تم ضعیف لوگوں کو خرید کر آزاد کر رہے ہو اگر بجائے ان کے قوی اور جوان لوگوں کو خرید آزاد کرو تو اڑے وقت میں وہ تمہاری اعانت کر سکتے ہیں آپ نے فرمایا ابا جان! مجھ کو محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور رضا جوئی مطلوب ہے دنیاوی فائدہ حاصل کرنا مقصود نہیں اس پر قَامَا مَنْ اَعْطٰ وَتَقٰ اِلٰہ نازل ہوئی (ابن جریر) عروہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب ان سات آدمیوں کو جو محض مسلمان ہونے کے جرم میں تکالیف دی جاتی تھیں آزاد کیا تو اس پر وَسَيَجْذِبُهَا اِلَيْكَ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ نازل ہوئی (طبرانی) عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ وَمَا رَأَيْتُ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ اِلٰہ نازل ہوئی (بخاری) (کذا فی تاریخ الخلفاء) باری تعالیٰ اعز اسمہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں ارشاد فرماتے ہیں :

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلًا اُولَٰئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدُ وَقَاتِلُوا اَكْلًا وَعَدًا اللّٰهُ
جو لوگ فتح مکہ سے پہلے خرچ کیے اور لڑ چکے برابر نہیں (ملکہ)
وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور لڑے اور (یوں) اللہ تعالیٰ نے
بہلائی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب کو کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو

الْحَسَنَةُ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرُهُ (سورہ ۱۱۰) ہمارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔
چنانچہ صاحب مدارک اپنی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں:-

ترلت فی ابی بکر رضی اللہ عنہما نازل ہوئی یہ آیت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں
لانہ اول من اسلم واول من انفق فی اسلئے سب سے پہلے آپ ہی اسلام لائے اور آپ ہی نے سب سے
سبیل اللہ وفیہ دلیل علی فضلہ و پہلے اس کی راہ میں خرچ کیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
تقدّمہ (جزو راجع تفسیر اردک ص ۱۶۹ مطبوعہ) وسلم کے بعد آپ کی فضیلت اور سب سے مقدم ہونے کی دلیل ہے
نیز تفسیر حبر العلوم میں مسطور ہے روایت کیا گیا ہے کہ اس آیت کا نزول ابو بکر رضی اللہ
کی شان میں ہے اس لئے کہ اول مسلمان اور اول خرچ کرنے والے راہ خدا میں ہی تھے حتیٰ کہ تمام
مال دیکر ایک کملی میں رہ گئے تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور آپ کے پاس ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی بیٹھے ہوئے تھے
اس حال میں کہ آپ کے بدن پر ایک کملی تھی کہ اس کو بطور جبہ کے پن کر ایک کانٹا بچا
گھنڈی کے اپنے سینہ پر لگا لیا تھا اس اثنا میں جبرائیل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت اقدس میں تشریف لائے اور کہا کہ مجھ کو کیا ہوا؟ کہ میں ابو بکر (رضی اللہ عنہ)
کو اس حال میں دیکھتا ہوں کہ ان کے بدن پر ایک کملی ہے اور اس کے سینہ پر ایک
کانٹا لگا لیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہوں نے تمام مال فسخ مکہ سے
پہلے مجھ پر خرچ کر ڈالا ہے جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں کہ ان سے
میرا اسلام کہو اور یہ کہو کہ آیا مجھ سے اس فقر میں رہنی ہو یا ناراض؟ بنی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے ابو بکر ابارتہ تعالیٰ تم کو سلام فرماتے ہیں
اور یہ فرماتے ہیں کہ تم مجھ سے اس فقر میں رہنی ہو یا ناراض؟ حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا میں اپنے رب کے ناراض ہوں گا؟ بلاشبہ میں اپنے رب کے رضی
ہوں بلاشبہ میں اپنے رب کے رضی ہوں اس کو معاملہ میں روایت کیا اور احمد نے اس کو اپنی
مسند میں روایت کیا پس جس پر خدا تعالیٰ سلام کے ساتھ ابتداء کرے اور اس کی صوابی
کرے اس سے دشمنی رکھنے والوں کو کس درجہ کی شقاوت ہو گئی نعوذ باللہ منہ

تفسیر حسینی میں اس آیت کا سبب نزول شان صدیقی ہی کو بتلایا ہے چنانچہ اس میں یہ عبارت مرقوم ہے :-

اکثر مفسران برآند کہ ایں آیت در شان
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کہ اول کسیک
ایمان آورد و نفقہ کرد و با کفار محاصمہ نمود
او بود و اشارت بدین معنی در صفت - و
می گفته اند - رباعی

اکثر مفسرین اس پر متفق ہیں کہ یہ آیت ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے اسکی پہلا شخص جو ایمان لایا اور
جس نے (ارمن کے ہستہ میں) خراج کیا اور کفار سوری (جس نے پہلے)
جنگ کی آپ ہی تھے اس معنی کی طرف اشارہ کر کے
آپ کی تعریف میں بیان کیا ہے۔

صاحب قدم مقام و تحسید
سرفراز جملہ اہل توحید
در جمع مقربان سابق
حقاکہ جزا و نبود صادق

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آیت و شاورمہم فی الامر حضرت ابوبکر
و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں نازل ہوئی ہے (حاکم)
مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس وقت یہ آیت ان اللہ و ملئکتہ یصلون
علی النبی نازل ہوئی تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم! کوئی ایسی نیکی آپ کے لیے نازل نہیں ہوئی ہے کہ جس میں حق تعالیٰ شانے
ہم کو نہ شریک کیا ہو مگر اس آیت میں ہم کو شامل نہ فرمایا اسی وقت هو الذی یصلی
علیکم و ملئکتہ نازل ہوئی۔

بعض مفسرین نے بیان کیا ہے کہ صحابہ المؤمنین جو سورہ تحریم میں واقع ہو اللہ
نے حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے حق میں نازل فرمایا ہے چنانچہ
تفسیر حسینی میں مرقوم ہے۔

و صحابہ المؤمنین و شایستگان ادمون
اتباع و اعوان اویند مراد ہمہ صحابہ و یقون

صالح ہونین اور مومنین سونیک لوگ جو آپ کے تابعدار اور
مددگار ہیں مراد تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں

صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما کہ پھر عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما میں حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما میں حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کے والد بزرگوار ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے معاون ہیں کہ آپ کی خوشنودی کو اپنی فرزندوں کی خوشنودی پر ترجیح دیتے ہیں۔

نیز تفسیر العلوم میں مذکور ہے: "اور بعضوں نے کہا کہ مراد صلح المومنین سے ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما ہیں" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب تک قسم کے کفارہ کی آیت نازل نہیں ہوئی تھی۔ تب تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی قسم کے کبھی خلاف نہیں کیا (کذا فی البخاری) سورہ احقاف کی یہ آیت بھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی کے بارہ بینا دل ہوئی ہے اور ہم نے ان کو اپنی ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا اسکی ماں ہکو بڑی شققت کے ساتھ پیٹ میں کہا اور بڑی شققت کے ساتھ اسکو جانا اور اسکو پیٹ میں کہنا اور اسکو دودھ پھرنا تیس مہینہ ہی بیان کیا کہ جب اپنی جوانی کو پہنچ جاتا ہے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے کہ اے میرے پروردگار! مجھ کو اس پر مداومت دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں اور میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے لیے صلاحیت پیدا کر دیجئے میں آپ کی جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں فرمان بردار ہوں یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیکانہ کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کر دیں گے اس طرز کہ یہ اہل جنت میں سے ہوں گے اس وعدہ صادقہ کی وجہ سے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا۔

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دِينِي لِأَنَا عَبْدٌ لَكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ

۱۳۰

دو ترجمہ والا قرآن شریف

ایک ترجمہ حضرت شاہ فرشیع الدین صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے یہ نفعی ہے
اور دوسرا ترجمہ حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تہاتوی مظلہ کا ہے جو تقریباً
تحت لفظ ہونے کے باوجود یا محاورہ اور نہایت سلیس ہے اور حاشیہ پر ایک عام تفسیر ہے جو
مفصل ذیل کتب کا خلاصہ ہے تفسیر کبیر۔ ابن جریر۔ درمنثور۔ خازن۔ ابن کثیر مدارک موضع القرآن
فیما کہ۔ سند حاکم۔ ابن مردودہ۔ ابن حاتم۔ سند بزار۔ سند امام احمد اور اسباب شان نزول
از علامہ جلال الدین سیوطی رہے تقطیع متوسط یعنی طول دس انچہ اور عرض ساڑھے چہ انچہ
لکھائی نہایت پاکیزہ کاغذ ولایتی چھپائی دیدہ زیب ہدیہ بلا جلد۔ پانچ روپیہ (دس) مجلد ہے

حامل شریف بہت حجم

ترجمہ حضرت حکیم الامتہ مدظلہ تقطیع طول پونے آٹھ اچ - عرض پانچ اچ -
خط نہایت پاکیزہ کاغذ و طباعت قابل دیدہ ہے مجلد ۱۱

دیگر عرض

قرآن شریف معراجہ ذیل ہدیوں کے روانہ ہو سکتے ہیں ۱۲۔ عہد - عمر - جبر

[illegible]

اور قرآن شریف مترجم بھی مختلف ہدیوں کے ہیں۔ مثلاً عمار، ع، ع، ع۔

۱. بے عیبت۔ محض و غیرہ۔

جس انداز کا درکار ہو طلب فرمائیں انشاء اللہ جلد از جلد ارسال ہوگا اور ایسا ارسال ہوگا

جہاں اشارہ ہدیہ کی مناسبت سے پسند آدیا۔ مگر محصول ڈاک ہر ایک بندہ خریدار ہوگا۔ فقط

قرآن شریف مرگانی کا پتہ کتب خانہ اشرفیہ دہلی

(حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ کی تازہ تالیف)

خطبات الاحکام

اس میں جمعہ کی پچاس خطبہ ہیں تاکہ سال بہر تک ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھا جاسکے اسکے علاوہ عیدین و نکاح استقار کے بھی خطبے مروج ہیں اور سب خطبے نہایت سلیس ہیں اور باوجود جامع ہونیکے نہایت مختصر ہیں جو خطبوں میں محض ترغیبی مضامین ہیں حالانکہ ضرورت احکام کی بھی ہے اس واسطے ان خطبوں میں خاص اہتمام کے ساتھ ترغیب و ترہیب کے علاوہ ضروری احکام بھی بیان کئے ہیں مثلاً علم کی فضیلت اور ضرورت عقائد کی درستی پاکی کی فضیلت۔ نماز کی تاکید اور فضیلت۔ قرآن شریف کا پڑھنا پڑھانا اور اوس پر عمل کرنا ذکر اللہ اور دعا کی فضیلت۔ نوافل کی فضیلت۔ کھانے پینے میں اعتدال کا حکم۔ نکاح کے حقوق۔ حسب مسمیٰ پر حقوق عام و خاص۔ خلوت۔ سفر کے آداب۔ نیک کام کرنا اور بُرے کام سے روکنا۔ آداب المعاشرت باطن کی صلاح تہذیب اخلاق شکم اور سرگاہ کی حفاظت۔ زبان کی حفاظت۔ مذمت غصہ کینہ حسد۔ مذمت دنیا بخل اور مال کی محبت۔ جب جاہ اور ریاکاری کی بُرائی تکبر اور خود پسندی کی مذمت۔ دھوکہ کہانی کی مذمت۔ توبہ کی فضیلت اور ضرورت۔ صبر اور شکر کی فضیلت۔ خوف ورجاء۔ فقر و زہد۔ توحید اور توکل۔ محبت اور شوق اور انس اور رضا۔ اخلاص اور صدق۔ مراقبہ اور محاسبہ۔ تفکر اور سوچنا۔ موت اور بعد موت کا ذکر۔ یوم عاشورہ کے متعلق ہدائیں صفر کے متعلق و ربیع الاول و ربیع الثانی کی رسوم ماہِ ربیع کے متعلق ہدائیں ماہ شعبان کے احکام ماہ رمضان کی فضیلت روزہ کی فضیلت تراویح کی فضیلت شبِ قدر اور اعتکاف کی فضیلت عید الفطر کے احکام حج بیت اللہ اور زیارتِ مدینہ۔ ذی الحجہ کے احکام۔ عید الفطر کی فضیلت نیز عید الضحیٰ استقار کی نماز منجملہ اور خویوں کے ایک خوبی یہ بھی ہے کہ تمام احکام قرآن و حدیث ہی سے ثابت کیے ہیں اور چونکہ خطبہ عربی زبان میں ہونا ضروری ہے اور اس کے ساتھ غیر عربی میں مضمون بیان کرنا خلاف سنت ہے اس واسطے خطبہ تو محض عربی ہی میں لکھا ہے مگر عوام کے مطالبہ کے واسطے اسکی آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ بھی آخر میں شامل کر دیا گیا ہے تاکہ اسکو نماز کے بعد وعظ کی جگہ سنا دیا جاوے تب ہی مفید ہو قیامتِ عام عہدِ عاتق ۱۴۵

ملنے کا پتلا۔ محمد عثمان تاجر کتب یہ کلان دہلی